

العروة فی مناسک الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ چہارم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھار، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب : العروة فی مناسک الحج و العمرة
"فتاویٰ حج و عمرہ"

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

من اشاعت : ذیقعدہ 1429ھ - نومبر 2008ء

تعداد اشاعت : 2800

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھار، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری نیہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

اطلاع

تمام قارئین اور ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ ادارے کے ماتحت سن 2009ء کی ممبر شپ کے لئے ماہ اکتوبر کی کتاب میں فارم شائع ہو چکا ہے، اب آپ کی سہولت کے لئے ماہ نومبر میں دوبارہ فارم شائع کیا جا رہا ہے لہذا تمام قارئین اور ممبران سے جو کہ سن 2009ء کے لئے ممبر شپ حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ کتاب کے آخر میں دیئے فارم کو جلد از جلد بر کر کے ادارے کے ایڈریس پر روانہ کر دیں۔ تاخیر کی صورت میں ممبر شپ کا حصول دشوار ہوگا۔

فہرست مضامین

تبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	ڈش لفظ	۶
۱۔	حج یا عمرہ کی نیت کے بغیر مکہ مکرمہ آنے والے کا حکم	۹
۲۔	حرم یا محل میں رہنے والے کا آفاق سے قرآن کی نیت کرنا	۱۳
۳۔	قارن اگر عمرہ ترک کر کے صرف حج کے ارکان ادا کر لے تو اس کا حکم	۱۶
۴۔	مکہ سے طائف گھومنے کی غرض سے جانے والوں کے احرام کا حکم	۲۲
۵۔	حج یا عمرہ کا ارادہ رکھنے والا حرم کب کہلائے گا؟	۳۱
۶۔	زخم پر پٹی باندھنے والے حرم کا حکم	۳۳
۷۔	حالیہ احرام میں نماز کے لئے ٹوپی پہننے والے کا حکم	۳۵
۸۔	حالیہ احرام میں خوشبو دار صابن استعمال کرنے کا حکم	۳۷
۹۔	آفاق سے حج کا احرام باندھنے والے متمتع کے لئے طواف قدوم کا حکم	۴۰
۱۰۔	دوران طواف وسعی قصیدہ ہرودیا حمد و نعت پڑھنا	۴۳
۱۱۔	دوران طواف بلند آواز سے دعائیں مانگنا	۴۶
۱۲۔	حالیہ طواف میں نماز کی طرح ہاتھ باندھنا	۵۱
۱۳۔	دوران طواف سینہ یا پیٹھ کعبہ کی طرف کرنے کا حکم	۵۳

۱۴۔	عمرہ کا احرام باندھ کر آنے والا اور طواف تحیۃ المسجد	۵۵
۱۵۔	طواف کے پھیروں میں شک واقع ہونے پر کیا کرے؟	۵۷
۱۶۔	دوران طواف چیل وغیرہ پہننے کا حکم	۶۲
۱۷۔	چھت سے طواف کا حکم	۶۳
۱۸۔	طواف کعبہ اور بے پردگی یا ستر عورت	۶۷
۱۹۔	سعی کے چکروں میں تفریق کا حکم	۷۸
۲۰۔	قارن اگر عمرہ کی سعی نہ کر سکے تو اس کا حکم	۸۰
۲۱۔	آب زم زم کس نیت سے پیا جائے؟	۸۶
۲۲۔	سعی، وقوف عرفہ اور رمی و حلق میں نیت کا حکم	۹۱
۲۳۔	حلق کے وقت خوشبو والے صابن یا شیپو کا استعمال	۹۳
۲۴۔	حلق میں سر کے کچھ بال رہ جانے کا حکم	۹۶
۲۵۔	عورت کے بال تقصیر کے قابل نہ ہوں تو احرام سے کیسے نکلے؟	۹۹
۲۶۔	عمرہ میں بغیر طواف کئے سعی و حلق کروانے والے کا حکم	۱۰۹
۲۷۔	نا پاک جگہ سے کنکریاں اٹھانا	۱۱۲
۲۸۔	جمرات سے کنکریاں اٹھانا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟	۱۱۳
۲۹۔	کنکریوں کو دھونا کیسا ہے؟	۱۱۶
۳۰۔	حیرہ ذوالحجہ کو رمی کا وقت	۱۱۸
۳۱۔	رمی کے وقت طہارت کا حکم	۱۲۰
۳۲۔	نا بالغ پر دم شکر لازم ہے نہ دم جبر	۱۲۰
۳۳۔	حج میں قربانی کے لئے ٹوکن خریدنا	۱۲۲

پیش لفظ

اسلام کے ارکان خمسہ میں سے توحید و رسالت کے اقرار و تصدیق کے بعد ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ اگر وہ عاقل و بالغ ہے تو نماز، ہجگاہ، صوم، رمضان اور ادائیگی زکوٰۃ کے ساتھ ساتھ اگر استطاعت رکھتا ہو تو حج بیت اللہ سے بھی ضرور مشرف ہو، قرآن وحدیث اہمیت و فضیلت حج و عمرہ سے مالا مال ہیں، چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان عالیشان ہے:

﴿وَاللّٰهُ عَلٰی النَّاسِ جَبَّارٌ ۝۱۰۱ جَعَلَ الْبَيْتَ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۝۱۰۲﴾ (آل عمران: ۹۷)

ترجمہ: اور اللہ کے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک پہنچ سکے۔

حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”حج و عمرہ محتاجی اور گناہوں کو ایسے دور کرتے ہیں جیسے بھٹی لوہے اور

چاندی اور سونے کے میل کو دور کرتی ہے اور حج مبرور کا ثواب جنت

ہی ہے۔ (ترمذی)

اس فضیلت کے ساتھ حج و عمرہ کے دیگر فضائل بھی حاصل ہوں گے جب باطنی شرائط و آداب کے ساتھ ساتھ ظاہری مسائل و احکامات کی معلومات حاصل کرنے کے بعد ان کی رعایت و بجا آوری بھی کی جائے وگرنہ اس کے برعکس اگر فقط فضائل پر ہی نگاہ رہی اور جان بوجھ کر یا جہالت و لاعلمی کی بنا پر مسائل حج و عمرہ سے انغماض و لاپرواہی برتی گئی تو فضائل سے محرومی ایک منطقی امر ہے۔

حج کے علاوہ دیگر فرائض میں مثلاً نماز ایک ایسا فرض ہے کہ روزانہ پانچ وقت اس کی ادائیگی کی جاتی ہے، روزے بھی اگرچہ سال میں ایک مرتبہ ہی آتے تو ہر سال ہیں اور زکوٰۃ بھی امراء پر تقریباً ہر سال فرض ہو جاتی ہے، اس لئے ان عبادات کے متعلق مسائل

۳۳۔	اناج و غیرہ میں صدقہ کی جگہ قیمت ادا کرنے کے بارے میں سوال	۱۲۴
۳۵۔	صدقہ و حرم میں ادا کرنا ضروری نہیں	۱۲۵
۳۶۔	حنفی و شافعی مذاہب میں متمتع کا حج سے قبل عمرے کرنا	۱۲۶
۳۷۔	حج کے بعد کسی کام سے مدینہ طیبہ جانے والے گروپ لیڈر کے لئے طواف و داع کا حکم	۱۲۹
۳۸۔	جل کی طرف نکلنے والے آفاقی کے لئے طواف و داع	۱۳۲
۳۹۔	حج کی سعی کے بغیر مدینہ طیبہ جانا اور واپس آ کر عمرہ کرنا	۱۳۴
۴۰۔	حج کی سعی کے بغیر مدینہ طیبہ جانے کا حکم	۱۳۶
۴۱۔	خلافہ قانون چھپ کر رہنے والوں کی نماز کا حکم	۱۳۸
۴۲۔	مواجد اقدس پر ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا	۱۳۹
۴۳۔	مواجد اقدس پر حاضری اور تحیۃ المسجد	۱۴۸

سے قدرے آگاہی اور پھر ان کی یاد دہانی رہتی ہے جب کہ مسائل کے مسائل درپیش ہونے کی وجہ سے لوگوں کی ایک بہت بڑی تعداد حج و عمرہ کی ادائیگی سے محروم ہی رہتی ہے اور امراء میں سے بھی قلیل تعداد میں لوگ حج و عمرہ سے مشرف ہوتے ہیں ایسے میں حج و عمرہ کے مسائل سے لاعلمی ایک بدیہی بات ہے، لیکن اگر یہ لوگ مسائل سے ناواقف و جہالت کی بناء پر اپنے حج و عمرہ کو بے باکر بیٹھیں تو یقیناً ایک بہت بڑا نقصان و خسارہ ہوگا۔

یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ہر دور میں تغیر حالات و زمان کی وجہ سے نئے نئے مسائل کا حدوث ہوتا رہتا ہے جس کے حل کے لئے اس دور کے جلیل القدر علماء و مفتیان کرام اپنے فرض منصبی کی بجا آوری کرتے ہوئے لوگوں کے مسائل و فتاویٰ کے جوابات دیتے رہے ہیں اور مناسک حج و عمرہ کے موضوع پر علمی و تحقیقی کتابیں تصنیف فرماتے رہے ہیں، آج کے دور علمی انحطاط پذیری کا دور ہے، جس کی وجہ سے عوام و خواص حج و عمرہ کے مسائل میں واضح خطاؤں کے مرتکب نظر آتے ہیں چنانچہ ضروری تھا کہ عوام و خواص کو مسائل بالذلائل سے آگاہی کے لئے کوئی علمی تحریر ہو، جس کا مطالعہ کر کے لوگ اپنے حج و عمرہ کو خراب ہونے سے بچاسکیں۔

الحمد للہ عز و جل جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے زیر اہتمام دارالافتاء کی زعنت، عالم باعمل حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی دامت برکاتہم العالیہ نے مسائل و حج و عمرہ کے متعلق جو تحریری جوابات عطا فرمائے، ان کا ایک حسین گلدستہ بنام ”الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ“ (فتاویٰ حج و عمرہ) عوام و خواص کی خدمت میں پیش ہے، اس کے علاوہ مختلف مسائل پر مختلف اوقات میں لکھے گئے آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ”انفع الوسائل الى معرفة المسائل بالذلائل“ کما م سے عنقریب منظر عام پر آنے والا ہے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ) قبلہ مفتی صاحب کو قدرت نے تحقیق نظری کے ملکہ اور تھقلہ سے خوب خوب نوازا ہے، جس مسئلہ پر قلم اٹھاتے ہیں و لائل کے انبار لگا دیتے ہیں، ہر ہر مسئلے پر بیسیوں حوالہ

جات آپ کے استحضار علمی کا پتا دیتے ہیں جو ایک طرف مسائل کے لئے اطمینان قلبی کا سبب واقع ہوتے ہیں اور دوسری جانب خواص کے لئے نہایت نظری کا باعث بنتے ہیں۔ کتاب ہذا کے تین حصے گزشتہ سال شائع کئے گئے تھے جنہیں بعد میں یکجا کر کے خوبصورت انداز میں عوام کی سہولت کے لئے شائع کیا گیا، الحمد للہ جمعیت اشاعت اہلسنت اب اس کے چوتھے حصے کو اپنے مفت سلسلہ اشاعت کے 175 ویں نمبر پر شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہی ہے۔ ان تمام حصوں کی ترتیب و تہوہیب کی ذمہ داری حضرت علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی صاحب مدظلہ العالی نے باحسن و خوبی نبھائی ہے، اللہ تعالیٰ اس خدمت دین کے صدقے ان کی علم و عمل میں برکت عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ اراکین و ادارہ کی اس سعی کو قبول فرمائے اور آخرت کی نجات کا سامان بنائے اور ہر خاص و عام کو اس سے نفع حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

محمد عمران نافع القادری

مدرس جامعہ النور، نور مسجد، شہادہ، کراچی

حج یا عمرہ کی نیت کے بغیر مکہ مکرمہ آنے والے کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ میں ہم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ شلوار پہنے بیٹھا تھا جب کہ ہم آج ہی کراچی سے مکہ مکرمہ پہنچے ہیں اور کسی نے ابھی تک عمرہ بھی ادا نہیں کیا وہ بھی احرام کی چادریں پہن کر ہمارے ساتھ آیا تھا، ہم نے اُسے کہا کہ تو نے ملے ہوئے کپڑے پہن لئے ہیں تجھ پر دم لازم آجائے گا تو اس نے کہا میں نے کراچی سے آتے ہوئے احرام کی نیت نہیں کی تھی تو مجھ پر دم کیسے آئے گا؟ تو حضرت اس صورت میں شرع مطہر کی روشنی میں اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد سبحان ولد ابو بکر، لیبیک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ الْجَوَابُ: شرع مطہر نے حرم کے گرد ایک دائرہ مقرر فرمایا ہے جسے میقات کہا جاتا ہے اور اس دائرے پر پانچ مقامات کو متعین کیا ہے اور وہ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ قَرْنُ الْمَنَازِل (یہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۸۰ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے) جسے اب ”السبل الکبیر“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے یہ ان لوگوں کی میقات ہے جو نجد میں رہتے ہیں یا جو اس راستے سے گزریں۔

۲۔ ذَاتِ عَرَق (یہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۹۰ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے) یہ عراق والوں اور اس راستے سے گزرنے والوں کی میقات ہے۔

۳۔ يَلْمَلَم (یہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۳۰ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے) جسے اب ”سعدیہ“ سے موسوم کیا جاتا ہے، یہ یمن والوں کی اور جو اس راستے سے گزریں میقات ہے۔

۴۔ جُحْفَة (یہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۸۲ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے) ”رابع“ کے قریب ایک مقام ہے یہ مغرب، شام اور مصر سے آنے والوں اور اس راستے سے گزرنے والوں کی میقات ہے، چاہے آنے والے خشکی سے راستے میں آئیں یا سمندری

راستے سے یا ہوائی جہاز سے۔

۵۔ ذُو الْحُلَيْفَةِ (ایبیا علی مکہ مکرمہ سے تقریباً ۳۰ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے) جس کو اب ”ایبیا علی“ سے موسوم کیا جاتا ہے یہ مدینہ والوں اور اس راستے سے گزرنے والوں کی میقات ہے۔

نوٹ: موافقت خمسہ کی یہ تفصیل وزارت الحج مملکت سعودی عرب کی طرف سے شائع ہونے والے ایک پمفلٹ ”قریۃ حج عام احکامات“ کے ص ۵ پر مذکور ہے۔

اس دائرے سے باہر رہنے والے آفاقی کہلاتے ہیں، کوئی شخص بھی اس دائرے کے باہر سے مکہ مکرمہ یا حرم شریف کی حدود میں آنا چاہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ میقات سے احرام کے ساتھ گزرے۔ اور اگر وہ احرام نہیں باندھتا تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی میقات پر جائے اور احرام باندھ کر آئے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

من جاوز وقته غیر محرم ثم أحرم أو لا فعليه العود إلى وقت (۱)
یعنی، جو شخص میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا، پھر اس نے احرام باندھ لیا نہ باندھا تو اس پر میقات کو لوٹنا لازم ہے۔

کیونکہ احرام کی میقات سے تاخیر کرنا حرام ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حسکی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و حرّم تأخیر الإحرام عنها کلّھا لمن ای: لا فاقی قصّد دعوی
مکّة یعنی: المحرم ولو لحاجة غیر الحج (۲)

یعنی، احرام کو تمام موافقت سے مؤخر کرنا حرام ہے یعنی آفاقی کے لئے جو مکہ مکرمہ یعنی (حدود) حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اگرچہ حج کے سوا کسی اور حاجت کے لئے۔

مذکور شخص جب نیت احرام کے بغیر مکہ مکرمہ آگیا تو اس پر لازم ہو گیا کہ وہ کسی بھی

۱۔ لباب المناسک (مع شرحہ للقرنی)، باب المواقیت، فصل فی محالوة المیقات نحو احرام ص ۹۱

۲۔ الدر المنثور مع رد المحتل، المحلل (۳)، کتاب الحج، ص ۵۵۹-۵۶۰

میقات کو جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے پھر اگر وہ نہیں لوٹتا تو اس پر دم لازم ہوگا۔ چنانچہ مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

وإن لم يعد مطلقاً فعليه دم أي المحاوزة الوقت (۳)

یعنی، اگر مطلقاً میقات کو نہیں لوٹتا تو اس پر میقات سے (بغیر احرام کے)

گزرنے کی وجہ سے دم لازم ہے۔

اور یہ ضروری نہیں کہ جس میقات سے بغیر احرام کے گزرا تھا اسی میقات کو لوٹے، احرام کے لئے جس میقات کو بھی جائے کافی ہوگا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فعليه العودة إلى ميقات منها وإن لم يكن ميقاته لم يحرم منه و
إلا فعليه دم (۱)

یعنی، اس پر موافقت میں سے کسی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ وہاں سے وہ احرام باندھے اگرچہ وہ میقات نہ ہو (کہ جس سے بغیر احرام گزر کر آیا تھا) اور نہ اس پر دم لازم ہوگا۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

قالمراد أي ميقات كان سواء كان ميقاته الذي جاوزه غير محرم
أو غيره، أقرب أو أبعد، لأنهما كلهما في حق المحرم سواء
الأولى أن يحرم من وقته "بحر" (۵) عن "المحيط" (۶)

یعنی، تو مراد یہ ہے کہ جو بھی میقات ہو، چاہے وہی میقات ہو کہ جس

۳۔ المسالك المستقط في المناسك المترط، باب المواقيت، فصل في محلوقة الميقات بغير
إحرام، ص ۹۵

۴۔ رد المحتل على الدر المختل، المجلد (۳)، کتاب (۵) الحج، مطلب في المواقيت
ص ۵۵۹-۵۵۶

۵۔ البحر الرائق، المجلد (۳)، کتاب الحج، باب محلوقة الميقات بغير إحرام، ص ۵۲

۶۔ رد المحتل، باب الحنايات، مطلب لا يجب التمسك بكسر الآلات الظهور، ص ۶۰

سے گزر کر آیا تھا یا اس کی غیر، زیادہ قریب یا زیادہ دور ہو کیونکہ حرم کے حق میں سب برابر ہیں، بہتر ہے کہ اسی میقات سے احرام باندھے۔

یاد رہے کہ بغیر احرام کے مکہ مکرمہ آنے والا شخص واپس جا کر کسی میقات سے عمرہ یا حج کا احرام باندھ کر آ جاتا ہے تو اس سے بغیر احرام کے میقات سے گزر کر آنے کی وجہ سے لازم آنے والا دم ساقط ہو جائے گا مگر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا گناہ برقرار رہے گا کہ فقہاء کرام نے میقات سے بغیر احرام مکہ یا حرم آنا حرام لکھا ہے اور اس حرام کا ارتکاب اس نے کر لیا اس لئے اسے چھی تو پکڑنا لازم ہوگی۔

مگر کوئی اس غلط فہمی میں نہ رہے کہ فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ بغیر احرام کے مکہ یا حرم آنا ممنوع ہے۔ تو یہ اس کے لئے ہے جو مکہ عمرہ یا حج کے ارادے سے آئے اور جو حج یا عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو اس پر میقات کو لوٹنا اور وہاں سے احرام کے ساتھ آنا اور ایسا نہ کرنے کی صورت میں دم وغیرہ کچھ بھی لازم نہیں۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے جو شخص بھی مکہ یا حرم کے ارادے سے میقات سے گزرتا ہے تو شرعاً اس پر حج و عمرہ دونوں میں سے ایک عبادت لازم ہو جاتی ہے چاہے وہ خود حج یا عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۲۷۳ھ لکھتے ہیں:

اگر آفاقی عبور کنندہ این موافقت نہ کورہ دارادہ داشته باشد دخول مکہ یا
دخول ارض حرم را واجب گرد و مردی ادائے أحد الفسکین اعنی حج یا عمرہ
یعنی، آفاقی اگر موافقت نہ کورہ سے گزرے اور وہ مکہ مکرمہ یا سرزمین حرم
میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس پر دو ٹک یعنی حج یا عمرہ میں سے
ایک (عبادت) واجب ہو جاتی ہے۔

اس لئے حج و عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کا احرام باندھنا بھی واجب ہو جاتا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

واجب شود مرد و عورت احرام برائے آن (۷)

۷۔ حيلة القلوب في زيارة المشجوب، باب اول در بیان احرام فصل دوم در بیان مواقيت توج
اول، ص ۵۸

یعنی، اور اس پر اس (یعنی حج یا عمرہ) کے لئے (میقات سے) احرام باندھنا واجب ہو جاتا ہے۔

پھر وہ میقات کو لوٹے بغیر احرام باندھے یا نہ باندھے ہم ہر صورت اس پر لازم رہے گا، چنانچہ علامہ شمس الدین ترمذی حنفی لکھتے ہیں:

و جاوزَ وقتَه ثمَّ أحرمَ لزمه دمٌ، كما إذا لم يُحرم (۸)

یعنی، اپنی میقات سے بغیر احرام کے گزرا پھر احرام باندھا تو اس کو دم لازم ہوگا جیسا کہ جب احرام نہ باندھے (تو اس کو دم لازم ہو جاتا ہے)۔

متوہم کی ایک ہی صورت ہے کہ وہ میقات کو لوٹے اور احرام باندھ کر آئے جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں مذکور شخص کو احرام باندھنے کے لئے میقات لوٹنا اور وہاں سے احرام باندھنا لازم ہوگا اور نہ لوٹنے کی صورت میں دم دینا ہوگا اور تو یہ ہر صورت کرنی ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۲۴ ذی القعدة ۱۴۲۸ھ، ۴ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 01-F)

حرم یا حِل میں رہنے والے کا آفاق سے قرآن کی نیت کرنا

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حرم یا حِل کا رہنے والا اگر کسی کام کی غرض سے میقات سے باہر مثلاً مدینہ منورہ چلا جاتا ہے وہاں سے حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھ کر آ جائے اور پھر حج میں عمرہ ادا کرے تو اس کا قرآن بلا کراہت درست ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل:-)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں کمی یا جو کمی کے حکم میں ہے اگر کسی کام کی غرض سے آفاق چلا جائے اور وہاں سے حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھ کر آ

۸۔ تنویر الأبصار مع شرحہ للحصکفی، کتاب الحج، باب الحظایط، المحل (۳)، ص ۷۰۵

جائے تو وہ قارن ہو جائے گا کیونکہ جب وہ کسی کام سے آفاق گیا تو حکماً آفاق ہو گیا اور آفاق ہونا قرآن کی شرائط صحت میں سے ایک شرط ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و السادس أن يكون آفاقاً ولو حكماً (۹)

یعنی، قرآن کی چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ آفاق ہو اگرچہ حکماً آفاق ہو۔

اور آفاق کی یہ شرط قرآن مسنون کی ہی شرط ہے چنانچہ علامہ علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أن اشتراط الآفاق إنما هو للقرآن المسمون لا لصحة عقد

الحج والعمرة (۱۰)

یعنی، آفاق کی شرط صرف قرآن مسنون کے لئے ہے نہ کہ صحت عقد حج و عمرہ کے لئے۔

اور امام شمس الدین محمد سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

وقد بينا أن المكي إذا خرج من الميقات ثم قرأ تحية و عمرة

كان قارئاً (۱۱)

یعنی، ہم نے بیان کر دیا کہ مکی جب میقات سے نکلا پھر اس نے حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھا تو وہ قارئین ہو جائے گا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

ثم رأيت مثل ذلك أيضاً في "كافي الحاكم" (۱۲) الذي هو

جمع كتب ظاهر الرواية، نصه: وإذا خرج المكي إلى الكوفة

لحاجة فاعتمر فيها من عامه وحج لم يكن متمتعاً، وإن قرأ

۹۔ أبواب المناسك (مع شرحه للقلري)، باب القرآن، فصل في شرائط صحة القرآن، ص ۲۸۶

۱۰۔ المناسك المتقسط في المناسك المتوسط، باب القرآن، فصل في شرائط صحة القرآن، ص ۲۸۶

۱۱۔ المبسوط للمرحسي، كتاب المناسك، باب الجمع بين الإحرامين، ۲/ ۱۷۰

۱۲۔ انظر: ۳ المبسوط، كتاب المناسك، باب المواقيت، ۴/ ۱۶

من الكوفة كان قارئاً اهـ ونقله في "الحوجرة" معلاً مؤضحاً
قراجمها (۱۲)

یعنی، پھر میں اس کی مثل امام حاکم شریف کی کتاب "کافی" میں بھی دیکھا کہ جس میں آپ نے ٹیپ ظاہر الروایت کو جمع فرمایا ہے اور اس کی تصریح فرمائی کہ جب تک کوفہ کو کسی کام سے نکلا پھر اس نے اسی سال کوفہ سے عمرہ (کا احرام باندھ کر عمرہ) کیا اور (اسی سال) حج کیا تو وہ مستمع نہ ہوگا اور اگر کوفہ سے قرآن کیا تو قارئین ہو جائے گا اور اسے (علامہ ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ نے اپنی کتاب "جوہرۃ المیرۃ" (۱۴) میں علت بیان کرتے اور واضح کرتے ہوئے نقل کیا پس تجھے چاہئے کہ تو وہاں مراجعت کرے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فلا قرآن للمکي (أي الحقيقي) إلا إذا عرج إلى الآفاق قبل أشهر الحج، قيل: ولو فيها فيصبح منه القرآن لصيرورته آفاقياً
حکماً (۱۵)

یعنی، یہی حقیقی کے لئے قرآن نہیں مگر جب وہ اشہر حج سے قبل آفاق کو گیا، کہا گیا کہ اگرچہ اشہر حج میں نکلا تو اس کے حکماً آفاق ہونے کی وجہ سے اس کا قرآن درست ہو جائے گا۔

کیونکہ وہ آفاق جانے کی وجہ سے آفاق کے حکم میں ہو گیا تو اس کا قرآن درست ہو گیا یہ اسی طرح ہے جیسے آفاق مکہ آیا اور حکماً اہل مکہ سے ہو گیا چنانچہ مؤلف علی قاری لکھتے ہیں:

۱۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب (۵) الحج، باب (۲) التمتع، ص ۶۴۷-۶۴۸

۱۴۔ الحوجرة النيرة، المجلد (۱)، کتاب الحج، باب التمتع، ص ۲۱۴-۲۱۵

۱۵۔ لب لب المناسك (مع شرحه للقلبي)، باب القران، فصل في شرائط صحة القران، ۲۸۶

كما أنه لا يجوز القران للآفاقي إذا دخل مكة و صار من أهلها
حکماً (۱۶)

یعنی، جیسا کہ آفاقی کے لئے قرآن جائز نہیں جب مکہ داخل ہو کر حکماً اہل مکہ میں سے ہو گیا۔

تو اسے قرآن کے لئے آفاق جانا ضروری ہے ورنہ حکماً مکہ ہونے کی وجہ سے حقیقی کی طرح وہ بھی قرآن نہیں کرے گا اور اگر کرے گا تو اس کا قرآن مسنون نہ ہوگا اور سنت کی مخالفت کی وجہ سے اسامت (برا) کرنے والا ہوگا اور قرآن منعقد ہونے کی وجہ سے اسے دم دینا ہوگا اور وہ دم شکر نہ ہوگا بلکہ دم جبر ہوگا کہ جس سے وہ نہیں کھا سکتا جیسا کہ اس کی تفصیل ٹیپ مناسک میں اور ہمارے "فتاویٰ" میں مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء ۳ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۲ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 12-F)

قارئین اگر عمرہ ترک کر کے صرف حج کے ارکان ادا کر لے تو اس کا حکم استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج قرآن کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ پہنچا اور حاجی منیٰ روانہ ہو رہے تھے تو اس نے عمرہ ادا نہ کیا اور منیٰ روانہ ہو گیا یہاں تک کہ وہ عرفات گیا و توفیٰ عرفہ کیا، اب اس نے عمرہ ادا نہ کیا اس کے لئے اسے کیا کرنا ہوگا اور اس کا حج قرآن باقی رہا یا نہ رہا؟

(السائل محمد ابراہیم، لبیک حج گروپ O/L مولانا محمد یونس شاہ، کاروان ہاشمی، مکہ مکرمہ) باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس نے عمرہ چھوڑ دیا جس کی وجہ سے اس کا قرآن باطل ہو گیا اور اس پر عمرہ کی قضا اور عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہوگا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ صحبت قرآن کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وہ توفیٰ عرفہ

سے قبل عمرہ کا کھل یا اکثر طواف کر لے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی (۱۷) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین (۱۸) نقل کرتے ہیں:

الثالث ان يطوف للعمرة كله أو أكثره قبل الوقوف بعرفة (ای فی وقفہ)

یعنی، صحبت قرآن کی تیسری شرط یہ ہے کہ قارن وقوف عرفہ کے وقت میں وقوف کرتے سے قبل عمرہ کا پورا (یعنی سات چکر) یا اکثر (یعنی کم از کم چار چکر) طواف کر لے۔

اور وہ اس نے نہ کیا اس لئے وہ عمرہ کا چھوڑنے والا ہو گیا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی (۱۹) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۲۰) نقل کرتے ہیں:

قلو لم يطف لها حتى وقفت بعرفة بعد الزوال لو تفعت (و فی الباب: لو تفضت) عمرته

یعنی، پس اس نے اگر عمرہ کا طواف نہ کیا یہاں تک کہ زوال کے بعد وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا عمرہ چھوٹ گیا۔

اگرچہ اس نے عمرہ چھوڑنے کی نیت نہ کی تھی تب بھی عمرہ چھوٹ گیا چنانچہ مؤا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أي ولو من غير نية رفضه إياها (۲۱)

یعنی، اگرچہ اس کی خاص عمرہ کو چھوڑنے کی نیت نہ ہو۔

جب اس نے حج قرآن میں عمرہ کو چھوڑ دیا تو اس کا قرآن باطل ہو گیا چنانچہ علامہ رحمۃ

۱۷۔ ألبان المناسك (مع شرحه للقلبي)، باب القران، فصل في شرائط صحته ص ۲۸۵

۱۸۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب القران، ۶۳۲/۳

۱۹۔ ألبان المناسك (مع شرحه للقلبي)، ص ۲۸۵

۲۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب القران، ۶۳۲/۳

۲۱۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة ص ۲۸۵

اللہ سندھی حنفی (۲۲) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ شامی (۲۳) نقل کرتے ہیں:

و يطلّ قبراته

یعنی، اور اس کا قرآن باطل ہو گیا۔

اور قرآن کا بطلان عمرہ کے بطلان کی وجہ سے ہوا کیونکہ جب اس نے عمرہ چھوڑ دیا تو اب عمرہ کی ادائیگی محض رہو گئی اس لئے اگر وہ وقوف عرفہ کے بعد عمرہ کرے گا تو وہ افعال عمرہ کی افعال حج پر بنا کرے گا اور یہ مشروع نہیں ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکلی حنفی متونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فإن وقف القارن بعرفة قبل أكثر طواف العمرة بطلت (۲۴)

یعنی، پس اگر قارن نے عمرہ کے اکثر طواف سے قبل وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا عمرہ باطل ہو گیا۔

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

لأنه تعلّو عليه أداؤها، لأنه يصير بانياً أفعال العمرة على أفعال

الحج، و فذلك بخلاف المشروع (۲۵)

یعنی، کیونکہ (وقوف عرفہ کے بعد) اس پر عمرہ کی ادائیگی محض رہو گئی کیونکہ (اگر وقوف کے بعد عمرہ ادا کرتا ہے تو) وہ افعال حج پر افعال عمرہ کی بنا کرنے والا ہو جائے گا جو کہ مشروع و صحیح قرآن کے خلاف ہے۔

اور اس صورت میں اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا جو کہ دم شکر ہے چنانچہ علامہ

رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و سقط عنه دمہ

۲۲۔ ألبان المناسك (مع شرحه للقلبي)، ص ۲۸۵

۲۳۔ رد المحتار، ۶۳۲/۳

۲۴۔ الدر المختار، ۶۳۹/۳

۲۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب الحج، باب (۱) القران، ص ۶۳۹

اور اس کے تحت مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أي دم القران للشكر المترتب على نعمة الجمع من أداء
التسكين (۲۶)

یعنی، اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا جو شکرانے کے طور پر اس نعمت
پر مترتب ہے جو اسے تسکین عمرہ حج کے مابین جمع کرنے پر حاصل ہوئی۔
اور علامہ علاؤ الدین حسکی لکھتے ہیں:

و سقط دم القران، لأنه لم يوفق للتسكين (۲۷)

یعنی، اور دم قرآن ساقط ہو گیا کیونکہ وہ تسکین عمرہ حج کے مابین جمع نہ
کر پایا (کیونکہ اس نے اپنے عمرہ کو باطل کر دیا تو وہ قارن نہ رہا)۔

اور جو عمرہ اس نے چھوڑا اس کی قضاء اور عمرہ چھوڑنے کا دم اس پر لازم ہوا، چنانچہ مولا
علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

ثم إذا ارتفعت عمرته فعليه دم لرفضها وقضاؤها بعد أيام
التشريق (۲۸)

یعنی، پھر جب اس کا عمرہ چھوٹ گیا تو اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور اس
کی ایام تشریق کے بعد قضاء لازم آئی۔

اور علامہ علاؤ الدین حسکی لکھتے ہیں:

و قضيت بمشروجه فيها

اور اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

أي بعد أيام التشريق (۲۹)

۲۶۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة ص ۲۸۵

۲۷۔ الدر المختل، كتاب الحج، باب القران، ۶۴/۳

۲۸۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة ص ۲۸۵

۲۹۔ رد المحتل على الدر المختل: ۶۲۹/۳ - ۶۴۰

یعنی، اور (احرام و نیت سے) عمرہ میں شروع ہونے کی وجہ سے اسے
ایام تشریق کے بعد قضاء کیا جائے گا۔

و وَحَبَّ دَمُ الرِّقْضِ لِلْعُمْرَةِ (الدر المختل) لَانْ كُلَّ مَنْ تَحَلَّلَ

بغیر طوافِ یحِبَّ علیہ دم کا المحصر "بحر" (۳۰)

یعنی، اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہوگا کیونکہ وہ شخص جو عمرہ کا طواف
کئے بغیر اس کے احرام سے فارغ ہو جائے اس پر عمرہ کی مانند دم لازم
آتا ہے۔ "بحر" (۳۱)

اور اگر وہ وقوف عرفہ سے قبل طوافِ عمرہ کے اکثر پھرے دے لیتا تو عمرہ کو چھوڑنے
والا نہ ہوتا چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و لو طواف أكثره ثم وقف

اور اس کے تحت مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

لم يصور اقصا بالوقوف لأنه أتى بالأكثر، فبقى قلنا (۳۲)

یعنی، اور اگر وہ عمرہ کا اکثر طواف کر لیتا پھر وقوف عرفہ کرتا تو وقوف کے
سبب عمرہ کو چھوڑنے والا نہ ہوتا اور وہ قارن باقی رہتا۔

اور اس صورت میں طوافِ عمرہ کے باقی حصہ طوافِ زیارت سے قبل ادا کرنا چنانچہ
علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و أنتم الباقي قبل طواف الزيارة (۳۳)

یعنی، اور باقی طوافِ زیارت سے قبل پورا کرے۔

اور اسی طرح "لباب" کے حوالے سے علامہ شامی نے بھی نقل کیا ہے۔ (۳۴)

۳۰۔ رد المحتل على الدر المختل: ۶۴۰/۳

۳۱۔ بحر الرائق، المجلد (۷)، كتاب الحج، باب القران تحت قوله: وإن لم يدخل مكة ص ۳۶۲

۳۲۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة ص ۲۸۵

۳۳۔ لبيب المناسك (مع شرحه للقلوي)، ص ۲۸۵

۳۴۔ رد المحتل: ۶۳۹/۳

طواف زیارت کی ادائیگی سے قبل طواف عمرہ کی تکمیل کے حکم کی وجہ بیان کرتے ہوئے
مولا علی قاری لکھتے ہیں:

لاستحقاقها في الدعة قبله، ولو كان الباقي من الأشواط واجبا
وهو دون الأقوى من طواف ركن الحج (۳۵)

یعنی، کیونکہ طواف عمرہ کے یہ پھیرے طواف زیارت سے قبل ذمے میں
واجب ہو چکے اگرچہ جو پھیرے بچے وہ واجب ہیں اور وہ حج کے رکن
طواف (یعنی طواف زیارت جو کہ اقویٰ تر ہے) سے (درجے میں) کم ہیں۔

اور اس صورت میں اُسے چاہئے تھا کہ وہ منیٰ جانے کی بجائے عمرہ کا طواف کر لیتا اور
قارن کے لئے طواف عمرہ کا وقت دس ذی الحجہ کے طلوع فجر تک ہوتا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ
اللہ سندھی اس قارن کے بارے میں لکھتے ہیں جو بغیر وضو کے وہ طواف اور وسعیں کر لے:

أعاد طواف العمرة قبل يوم المحر، ولا شيء عليه وإن لم يعد
حتى طلع فجر يوم المحر لزمه دم لطواف العمرة محلتاً وقد
فات وقت القضاء وقال شرحه أي الإعادة لتكميل الأداء (۳۶)
یعنی، یوم نحر سے قبل طواف عمرہ کا اعادہ کرے اور اس پر کچھ نہیں اور اگر
اعادہ نہ کرے یہاں تک کہ یوم نحر کی فجر طلوع ہو جائے تو اُسے بے وضو
عمرہ کا طواف کرنے کا ذم لازم ہو گیا اور تکمیل اداء کے لئے اعادہ کا
وقت فوت ہو گیا۔

اور وقت کی کمی کے باعث اگر وہ طواف کے چار پھریں کر لیتا ہے طواف قدوم کی نیت
سے کرتا یا نفل کی نیت سے تو اس کا فرض ادا ہو جاتا اور عمرہ باطل نہ ہوتا کیونکہ پھر اس پر طواف
کے کم پھیرے اور سعی باقی رہتی جو کہ عمرہ کے واجبات سے تھے نہ کہ فرائض سے، چنانچہ علامہ

۳۵۔ المسلك المنقسط في المسلك المتوسط، باب لقراء، فصل في شرائط صحة القراء، ص ۲۸۵

۳۶۔ أبواب المناسك (مع شرحه للقلبي)، باب الحائيات، فصل في الحائيات في طواف العمرة،

علاء الدین حسکی لکھتے ہیں:

فلو أتى بأربعة أشواط ولو بقصد القدوم أو التطوع لم تبطل،
و يَتِمُّهَا يَوْمَ الْحَجَرِ (۳۷)

یعنی، پس اگر (طواف عمرہ کے) چار پھریں کر لیتا اگرچہ طواف قدوم یا نفل
کی نیت سے تو عمرہ باطل نہ ہوتا اور اُسے دس ذی الحجہ کو (طواف زیارت
سے قبل) پورا کر لیتا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین علامہ حسکی کی عبارت ”عمرہ باطل نہ ہوتا“ کے تحت
لکھتے ہیں:

لأنه أتى بركنها، ولم يبق إلا واجباتها من الأقل والسعي -
”بحر“ (۳۸)

یعنی، کیونکہ اس نے اس کا رکن ادا کر لیا (کہ طواف فرض میں کم از کم
چار پھیرے فرض ہیں) اور باقی نہ رہے مگر عمرہ کے واجبات وہ طواف
کے کم پھیرے اور سعی ہیں۔ ”بحر“ (۳۹)

طواف کے بقیہ کم پھیروں کا ذکر مندرجہ بالا طور میں مذکور ہے کہ انہیں طواف زیارت
سے قبل ادا کرے اور سعی غیر مؤقت ہے ایسی سعی کی سعی طواف زیارت کے بعد قربانی کے
ایام گزار کر کی جائے تو بھی درست ہو جاتی ہے اگرچہ خلاف سنت ہے۔

اور مذکور شخص عمرہ کو چھوڑنے والا اس وقت قرار پایا جب اس نے زوال کے بعد وقوف
عرفہ کیا اس سے قبل جب وہ منیٰ میں تھا یا عرفات میں، عمرہ کو چھوڑنے والا قرار نہیں دیا گیا،
چنانچہ مولا علی قاری لکھتے ہیں:

وفي ”الكافي“ للحاكم لا يصير رافضاً لعمرة حتى يقف بعد

۳۷۔ الدر المنصور، كتاب الحج، باب لقراء، ۶۳۹/۳

۳۸۔ رد المحتار على الدر المنصور، المسند (۳)، كتاب (۵) الحج، باب (۱) القراء، ص ۶۳۹

۳۹۔ البحر الرائق، المسند (۲)، كتاب الحج، باب القراء، ص ۳۶۲

الرواہ وقال ابن الہمام: وهو حق لأن ما قبله ليس وقتاً للوقوف، فحلولة بها كحلولة بعمرها، وهي "السراج الوهاج" ولو وقف بعرفة قبل الزوال لا يكون راقضاً لأنه لا عبرة بهذا الوقوف، فمرجع إلى مكة ويطوف لعمرته، فلو لم يرجع حتى وقف (۴۰)

یعنی، امام حاکم شریف کی "کافی" میں ہے قارن اپنے عمرہ کو چھوڑنے والا نہ ہوگا یہاں تک کہ زوال کے بعد وقف عرفات کر لے اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہام نے فرمایا بھی حق ہے کیونکہ اس سے قبل وقف کا وقت نہیں ہے تو قارن کا وہاں ہونا عرفات کے غیر میں ہونے کی مانند ہے، اور "سراج الوهاج" میں ہے اگر زوال سے قبل وقف عرفات کیا تو وہ اپنے عمرہ کو چھوڑنے والا نہ ہوگا کیونکہ اس وقف کا کوئی اعتبار نہیں، تو وہ (اگر زوال سے قبل عرفات چلا گیا تو) مکہ لوٹ آئے اور اپنے عمرے کا طواف کرے (اور رفقہ عمرہ سے بچ جائے) پس اگر نہ لوٹا یہاں تک کہ (وقف کے وقت میں) وقف کر لیا (تو اس کا عمرہ چھوٹ گیا)۔

لہذا اُسے چاہئے تھا وقف عرفات سے پہلے پہلے مکہ آکر طواف عمرہ کر لیتا اس طرح وہ عمرہ کی قضاء، ذم اور گناہ کے ارتکاب سے بچ جاتا کیونکہ اس نے عمرہ کو جان بوجھ کر چھوڑا ہے اس لئے وہ گنہگار بھی ہوا جس کے لئے اسے عمرہ کی قضا اور ذم دینے کے ساتھ ساتھ توبہ بھی کرنی ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحد ۱۴ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 27-F)

مکہ سے طائف گھومنے کی غرض سے جانے والوں کے احرام کا حکم استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم کل بروز جمعہ گھومنے کی غرض سے طائف گئے وہاں سے ہم نے فون کے ذریعے آپ سے معلوم کیا تو آپ نے بتایا کہ طائف میقات سے باہر ہے اسی طرح حضرت مولانا محمد عرفان صاحب غیبی سے وہاں سے احرام کا حکم معلوم کیا تو انہوں نے بھی فرمایا کہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ لوٹو کہ بلا احرام آنا جائز نہیں ہے، ہمارے کسی ساتھی نے ایک اور پاکستان سے شریف لائے ہوئے معروف خفی عالم سے فون پر پوچھا تو انہوں نے فرمایا سیر و تفریح کی غرض سے گئے ہو اس لئے احرام لازم نہیں، اس طرح ہم میں سے چند ساتھیوں نے احرام نہ باندھا بغیر احرام مکہ لوٹے، اب آپ سے گزارش ہے کہ شریعت مطہرہ کی روشنی میں ہمیں بتائیے کہ کس کا قول درست ہے اور جو بلا احرام مکہ لوٹے ان کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: احمد بن محمد قتی، الفتاویٰ حج ایند عمرہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: واضح رہے کہ طائف میقات سے باہر ہے اور اس جانب میقات "قرن المنزل" ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے میقاتوں کا تعین خود فرمایا، اہل مدینہ کے لئے "ذوالحجۃ"، شام والوں کے لئے "نحۃ"، اہل نجد کے لئے "قرن المنزل" اور یمن والوں کے لئے "طہم"، اور یہ بھی ارشاد فرمایا یہ میقات مذکورہ مقامات کے لوگوں کے علاوہ ان کے لئے بھی ہیں جو کسی میقات سے گزر کر حج یا عمرہ کے لئے مکہ مکرمہ آئیں، اہل جو لوگ میقات کے اندر رحل میں رہتے ہیں ان کی میقات ان کے اپنے گھر ہیں، جب کہ مکہ میں مقیم لوگ مکہ ہی سے (حج کا) احرام باندھیں گے۔ (۴۱) جب کہ اہل عراق کا میقات "ذات عرق" ہے جس کا ذکر "صحیح مسلم" میں ہے۔

اور قرن سے مراد وہ پہاڑی ہے جو کسی بڑے پہاڑ کا حصہ ہو لیکن اس سے علیحدہ نظر آتی ہو، یہ اس کے آس پاس خلیج کے رہنے والوں اور ریاض و طائف کے راستے سے آنے والوں

کی میقات ہے، یہاں سے مکہ معظمہ کے لئے دو بڑے راستے ہیں، جن پر دو مسجدیں بنائی گئی ہیں جو ایک راستے پر ”سبل کبیر“ اور دوسرے پر ”وادی محرم“ کے نام سے موسوم ہیں۔

سبل کبیر، اس میقات پر ایک مسجد ”سبل کبیر“ کے نام سے موسوم ہے جو مسجد الحرام سے بجانب شمال مشرق اسی (۸۰) کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے اور یہاں سے طائف کا فاصلہ (۴۰) کلومیٹر ہے۔

وادی محرم: یہ مسجد بھی ”قرن المنازل“ کی میقات ہی سے معروف ہے یہ مسجد سبل کبیر کے جنوبی سمت میں واقع ہے ان دونوں مسجدوں کے درمیان تینتیس (۳۳) کلومیٹر کا فاصلہ ہے اور مسجد الحرام سے مکہ طائف روڈ پر چھتر (۷۶) کلومیٹر کے فاصلے پر ہے جب کہ طائف یہاں سے صرف دس (۱۰) کلومیٹر دور جاتا ہے، اسی طرح ”تاریخ مکہ“ (۱۱) میں ہے۔ جب کہ طلال بن العقیل نے ”سبل کبیر“ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ چھتر (۷۵) کلومیٹر ذکر کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: قرن المنازل: یہ نجد والوں اور ان لوگوں کی میقات ہے جو اس راستے سے گزرتے ہیں اس کا موجودہ نام ”سبل کبیر“ ہے جو مکہ مکرمہ سے چھتر (۷۵) کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے۔ (۷۳)

اور ابن باز نے صرف یہ لکھا کہ ”قرن المنازل“ جو اہل نجد کی میقات ہے جس کو آج کل ”سبل“ کہا جاتا ہے۔ (۷۴)

اور سعودی حکومت کے سلسلہ شادات للحاج والمعتمرین کے چوتھے رسالے میں ہے:

قرن المنازل تو يسمى ”السبل الكبير“ وهو ميقات أهل نجد و

أهل الطائف ومن مر به من غيرهم و يبعد عن مكة المكرمة

(۷۸ کم) تقریباً و یحادیہ ”وادی محرم“ و هو أعلى قرن

۷۶۔ تاریخ مکہ مصنفہ ڈاکٹر ابلس عبدالنقی، ص ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸

۷۷۔ رسالے حج و عمرہ احرام ہونے کی جگہیں ص ۱۲

۷۸۔ حج و عمرہ اور منیٰ رات الحج، میقات کا بیان ص ۲۷

المنازل من جهة طريق الهدى الطائف و يبعد عن مكة المكرمة (۷۵ کم) تقریباً (۷۵)

یعنی قرن المنازل: اور اس کا نام ”سبل کبیر“ رکھا گیا ہے اور یہ اہل نجد اور اہل طائف کی اور جوان کے سوا یہاں سے ہو کر گزرے (سب) کی میقات ہے اور مکہ مکرمہ سے تقریباً ۸۰ کلومیٹر دور ہے اور اس کے محاذی ”وادی محرم“ ہے اور وہ ”قرن المنازل“ سے بلندی پر طائف کے طریق ہذا کی طرف سے ہے اور مکہ مکرمہ سے تقریباً ۵۰ کلومیٹر دور ہے۔

لہذا ثابت ہوا کہ طائف میقات سے باہر آفاق میں ہے نہ کہ میقات ہے یا میقات کے اندر ہے اور حرم مکہ کے ارادے سے طائف سے آنے والے اور طائف سے ہو کر گزرنے والے اگر ”سبل کبیر“ کے راستے سے آئیں تو ”سبل کبیر“ پر اور اگر ”طریق ہذا“ سے آئیں تو ”وادی محرم“ پر اسے احرام باندھنا لازم ہو گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۰ھ، ۹۹۶/۹۹۷ھ لکھتے ہیں:

حکمتها وجوب الإحرام منها لأحد المسكين و تحریم تأخيرها عنها لمن أراد دخول مكة أو الحرم و إن كان لقصد التحلة أو غيرها و لم يرد نسكاً (۷۶)

یعنی، میقات کا حکم یہ ہے کہ ان سے حج یا عمرہ کا احرام باندھنا واجب اور احرام کو ان سے مؤخر کرنا حرام ہے ہر اس شخص کو جو مکہ معظمہ یا حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اگرچہ تجارت وغیرہ کی غرض سے (حدود حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو) اور اس نے حج کا ارادہ نہ کیا ہو۔

اور مکہ یا حرم آنے کے ارادے سے میقات سے گزرنے والے پر احرام کے وجوب پر اجماع ہے چنانچہ علامہ علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

۷۵۔ صفة الحج والعمرة مع أهمية معنوية، المواقف، ص ۱۲، ۱۳

۷۶۔ ألب السمسك (مع شرحه لفظي) باب المواقف، فصل في موقفت الحج ص ۸۹

فی بالإجماع (۴۷)

یعنی، میقات سے احرام باندھنا لا یمکن واجب ہے۔

کوئی شخص آفاق سے حرم چاہے کسی ارادہ سے آئے جیسے تجارت کی غرض سے، یا اس کا گھر ہی خدہ و حرم یا مکہ شہر میں ہو اور وہ اپنے گھر آ رہا ہو یا مکہ مکرمہ سیر و تفریح کی غرض سے آئے، بہر صورت اس پر واجب ہوگا کہ میقات سے احرام باندھ کر آئے، چنانچہ عملاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فعلنا بحسب الإحرام مطلقاً (۴۸)

یعنی، پس ہمارے نزدیک احرام مطلقاً واجب ہے (چاہے کسی بھی

ارادے سے آئے)۔

اسی لئے ہمارے فقہاء نے لکھا کہ میقات وہ جگہیں ہیں جن سے مکہ یا حرم کا ارادہ رکھنے والا احرام نہیں گزر سکتا، چنانچہ علامہ عدو اللہ بن حبشی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

والمواہب فی المواضع التي لا يحاورها مريد مكة إلا محرماً (۴۹)

یعنی، میقاتیں وہ جگہیں ہیں جن سے مکہ کو جانے والا احرام نہیں گزر سکتا۔

سوال میں ذکر کردہ افراد جب مکہ میں تھے مکی کے حکم میں تھے کہ مکی کی طرح ان کے لئے عمرہ کے حل اور حج کے لئے مکہ یا حرم میقات تھی یعنی جہاں وہ تھے وہاں کے اہل کے حکم میں تھے اور جب آفاق کی جانب نکلے تو آفاق کے حکم میں ہو گئے جس طرح مکی حقیقی بھی اگر آفاق نکلے چاہے کسی بھی غرض سے گیا ہو تجارت کی غرض سے گیا ہو یا سیر و تفریح کی غرض سے، بہر حال وہ آفاق کے حکم میں ہو گیا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

والمصاحبة فيه أن من وصل إلى مكان صلو حكمه حكم أهله (۵۰)

یعنی، اس میں ضابطہ (یعنی قاعدہ کلیہ اس حکم میں، شرح الباب لمقاری)

۴۷۔ المسند المتفق فی المسند المتوسط ص ۸۹

۴۸۔ المسند المتفق فی المسند المتوسط ص ۸۹-۹۰

۴۹۔ الدر المختار، المحدث (۳)، کتاب (۵) الحج، باب المواہب، ص ۵۴۸

۵۰۔ کتب المسند (مع شرحه للقری)، باب المواہب، فصل وقد یختار الميقات البع ص ۹۴

یہ ہے کہ جو شخص جس جگہ پہنچ گیا تو اس کا حکم وہی ہو گیا جو وہاں کے رہنے والوں کا ہے۔

اور لکھتے ہیں:

فلو خرج المكي إلى الآفاق أو الحل لحاجة فهو وقته للحج أو العمرة (۵۱)

یعنی، پس اگر مکی آفاق یا حل کو کسی کام سے نکلا تو وہی اس کے حج و عمرہ کی میقات ہے۔

لہذا جب یہ وہاں کے اہل کے حکم میں ہو گئے تو جس طرح وہاں والوں کو بغیر احرام کے میقات سے گزرنا جائز نہیں اسی طرح ان کو بھی مکہ مکرمہ آنے کے لئے میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ یہ لوگ طائف کس غرض سے گئے تھے اور مکہ کسی غرض سے آئے جیسا کہ منہ بجا بالاعبارات فقہاء سے ظاہر ہے۔

اور جو لوگ بغیر احرام کے آئے ہیں وہ سب کے سب گنہگار ہوئے اور ان پر لازم ہے کہ وہ میقات کو لوٹ جائیں اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئیں اور تو یہ بھی کریں ورنہ ان پر عمرہ اور دم دونوں لازم ہوں گے اور ساتھ تو یہ بھی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

من حاور وقته غير محرم ثم أحرم أو لا فعليه العود (ای صحب

عليه الرجوع) إلى وقت (۵۲)

یعنی، جو شخص اپنی میقات سے بلا احرام گزر گیا پھر احرام باندھا یا نہ باندھا (دونوں صورتوں میں) اس پر میقات کو لوٹنا واجب ہے۔

عملاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

من حاور وقته أي ميقاته الذي وصل إليه (۵۳)

۵۱۔ کتب المسند (مع شرحه للقری)، باب المواہب، فصل وقد یختار الميقات البع ص ۹۴

۵۲۔ کتب المسند، باب المواہب، فصل فی محاورہ الميقات، بغير إحرام ص ۹۴

۵۳۔ المسند المتفق فی المسند المتوسط، باب المواہب، فصل فی محاورہ الميقات، بغير إحرام ص ۹۴

یعنی، مصنف کا قول جو اپنی میقات سے (بلا احرام) گزرا کا معنی ہے اس میقات سے گزرا جس پر وہ پہنچا۔

جیسے یہ لوگ طائف سے آتے ہوئے ”میل کبیر“ سے گزرے ہوں گے یا ”دادی محرم“ سے تو ان پر احرام باندھنے کے لئے میقات کو لوٹنا واجب تھا نہ لوٹنے کی صورت میں بلا احرام میقات سے گزرنے کا دم لازم ہوگا اور ضروری نہیں کہ احرام باندھنے کے لئے اسی میقات کو لوٹیں کہ جس سے بلا احرام گزر کر آئے دوسری میقات کو بھی جاسکتے ہیں، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فعلیہ التعمد إلی میقات منها وإن لم یکن میقاتہ لہجر منہ و
إلا فعلیہ دم کما سوائی بیانہ فی باب الحجابات (۵۴)

یعنی، پس اس پر مواقیت میں سے کسی میقات کو پر لوٹنا لازم ہے اگر اس کی (وہ) میقات نہ ہو (کہ جس سے بلا احرام گزرا) تاکہ میقات سے وہ احرام باندھے ورنہ اس پر (بلا احرام میقات سے گزرنے کا) دم لازم ہوگا جس کا بیان عنقریب ”باب الجہادۃ“ (۵۵) میں آئے گا۔

بلا احرام میقات سے گزرنے کی وجہ سے وہ گنہگار ہو گئے چاہے وہ بارہ میقات کو گئے یا نہ گئے اور دم دے دیا چنانچہ مجدد و مجدد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۳۷۴ھ لکھتے ہیں:

۵۴۔ رد المحتار علی الدر المنثور، المجلد (۳)، کتاب (۵) الحج، مطلبہ فی المواقیت ص ۵۵۱-۵۵۲

۵۵۔ باب الجہادۃ میں ہے کہ
أبی میقات کذا سوء کذا میقاتہ مدسی حلوة غیر محریم أو غیره أقرب أو بعد، ذلک کتب فی حق المحرم سواء و الأولى فی تحریم من وقفہ (رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الحج، باب الجہادۃ، مطلبہ لا یحب الضمان الخ تحت قوله انی میقتہ ص ۶/۲)

یعنی، کوئی بھی میقا ہو چاہے وہی میقات ہو کہ جس سے بلا احرام گزرا تھا یا اس کے علاوہ میقات ہو اس سے قریب ہو یا بعید ہو کیونکہ تحریم کے حق میں سب برابر ہیں اور کوئی یہ کہ کاپی میقات سے احرام باندھے (کہ جس سے بلا احرام گزرا تھا)

اسی طرح ”بحر الرائی“ کے کتاب الحج باب محلوۃ المیقات بغیر احرام مکرر ہے۔

اگر اتفاقی عبور کنند برین مواقیت مذکورہ و ارادہ داشت باشند دخول مکہ یا دخول ارض حرم را واجب گردید وے ادائے احد السکین اعنی حج یا عمرہ و واجب شود وے احرام برائے آن پس اگر تجاوز کرد از انجا بغیر احرام آثم گردد بسبب آنکہ ترک کرد واجب را و ارتکاب کرد فعل حرام را، و واجب باشند وے کہ عود کنند بسوئی یکے از مواقیت مذکورہ تا احرام پہ بند و از انجا و لازم نیست کہ عود کنند بسوئی خصوص میقاتے کہ تجاوز کردہ است آنرا، پس اگر عود نہ کرد بسوئی پنج یکے از مواقیت مذکورہ واجب گرد و دم وے برائے است کہ عبور او بقصد حج یا عمرہ باشد یا بقصد غیر آن چنانکہ پنج و شرعاً و حاجتی و مجرد این مذہب ما است از (۵۶)

یعنی، اگر کوئی اتفاقی بغیر احرام کے میقات سے گزر جائے اور اس کا ارادہ مکہ معظمہ یا ارض حرم میں داخل ہونے کا ہو تو اس پر وہ عبادتوں حج و عمرہ میں سے ایک عبادت واجب ہوگئی اور اس پر اس کا احرام باندھنا واجب ہو گیا، اب اگر یہاں سے آگے بڑھے گا تو گنہگار ہوگا اس سبب سے کہ اس نے واجب کو ترک اور فعل حرام کا ارتکاب کیا، اس پر واجب ہے کہ یہاں سے مواقیت مذکورہ میں سے کسی میقات کو جائے تاکہ احرام باندھ لے، اس کے لئے یہ ضروری نہیں کہ جس میقات سے گزرا یا خاص اسی میقات پر جائے، اگر وہ کسی میقات پر واپس نہیں گیا تو اس پر دم واجب ہوگا، بغیر احرام کے میقات سے گزرا حج و عمرہ کی نیت سے ہو یا کسی اور غرض سے جیسے تجارت یا کسی اور ضرورت کے لئے سب کا حکم یکساں ہے یہ ہم احناف کا مذہب ہے۔

لہذا بغیر احرام کے حرم آنے والوں پر لازم ہے کہ وہ کسی بھی میقات پر جائیں اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئیں اور عمرہ کریں اور تو پہ بھی کریں، اور اگر میقات پر احرام

باندھنے کے لئے نہیں جاتے تو ان پر دم لازم ہوگا اور عمرہ یا حج بھی لازم ہوگا اور دونوں صورتوں میں سچی تو بہ بھی لازم ہے، حضرت علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی مدظلہ نے جب آپ لوگوں سے کہا تھا کہ احرام باندھ کر آنا لازم ہے تو ان کی بات پر عمل کرنا چاہئے تھا کہ آپ مناسک حج و عمرہ کے اچھے عالم ہیں اس لائق ہیں کہ مسائل دینیہ میں ان کی بات پر اعتماد کیا جائے خصوصاً مسائل حج و عمرہ اور دوسرے کسی کی بات کو پینے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۲۶ دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۳۰ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 34 F)

حج یا عمرہ کا ارادہ رکھنے والا محرم کب کہلائے گا؟

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے احرام کی چادریں پہن لیں احرام کی نیت بھی کر لی مگر تلبیہ نہیں پڑھی کیا اس کا احرام ہو گیا یا نہیں؟

(السائل محمد رضوان)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ صرف دو چادروں کے پہن لینے کا احرام نہیں ہے اور پھر صرف نیت کرنا محرم ہونے کو کافی نہیں اگرچہ نیت زبان سے کر لے بلکہ نیت کے ساتھ تلبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی ایسا کام کرنا فرض ہے کہ جسے شریعت نے معتبر رکھا ہے، چنانچہ صاحب بدائع الصنائع کے استاد علامہ عبد اللہ بن ابی منصور محمد بن احمد سمرقندی متوفی ۵۳۹ھ/۵۴۰ھ لکھتے ہیں:

فأما تولى عند الإحرام ولم يذكر التلبية، ولم يوجد منه تقليد

البدنة و السوق، لا يصير محرماً عندنا (۵۷)

یعنی، پس اگر احرام کے وقت نیت کی اور (کلمات) تلبیہ کو ذکر نہ کیا اور

اس سے قربانی کے جانور کو ہار پہنا اور اسے ہانکنا نہ پایا گیا تو وہ

ہمارے نزدیک محرم نہ ہوگا۔

ہاں اگر اس نے نیت کے بعد تلبیہ کی جگہ تسبیح یا تہلیل یا تحمید کی تو وہ احرام والا ہو جائے گا، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن ابی بکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

ولو ذكر مكان التلبية التهليل أو التسبيح أو التحميد أو غير

ذلك مما يقصد به تعظيم الله تعالى مقررنا بالتبعية يصير محرماً

و هذا على أصل أبي حنيفة و محمد في باب الصلاة الخ (۵۸)

یعنی، تلبیہ کی جگہ نیت کے ساتھ تہلیل یا تسبیح یا تحمید یا اس کے علاوہ ایسی چیز

کہ جس سے مقصود اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہے تو محرم ہو جائے گا اور یہ حکم امام

ابو حنیفہ اور امام محمد کے باب الصلوة میں (مذکور) قاعدے کی بنا پر ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ منہم حنفی لکھتے ہیں:

شروط صحته الإسلام و التبة و الذكر (۵۹)

یعنی، صحت احرام کی شرائط اسلام ہے اور نیت ہے اور ذکر ہے۔

اس کے تحت علامہ علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الأولي أن يقول: و التلبية و ما يقوم مقامه من الذكر (۶۰)

یعنی، بہتر یہ ہے کہ مصنف فرماتے تلبیہ اور وہ ذکر جو اس کے قائم مقام

ہے۔

اور اس کے تحت علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی حنفی لکھتے ہیں:

إنما قال: الأولي دون الصواب لأن قول المصنف: و الذكر

شامل للتلبية و غيرها و وجه الأولوية أن الكلام يكون مشعراً

بإصالة التلبية اه دا ملاً بخون جان (۶۱)

۵۸۔ بدائع الصنائع، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی بیان ما يصير به محرماً ص ۱۵۳

۵۹۔ لباب المناسك باب الإحرام

۶۰۔ المناسك المصنفة في المسند المتوسعة باب الإحرام ص ۱۰۰

۶۱۔ إرشاد السوری إلى مناسك الملاعی القری، باب الإحرام ص ۱۰۰

یعنی، محمدا علی قاری نے صواب کی بجائے اولیٰ فرمایا کیونکہ مصنف کا قول ذکر تبیہ وغیرہا کو شامل ہے اور اذکویت کی وجہ یہ ہے کہ کلام اصالة تبیہ کی خبر دیتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأحد، ٥ محرم الحرام ١٤٢٩ھ، ١٣ يناير ٢٠٠٨ م (New 40-F)

زخم پر پٹی باندھنے والے محرم کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میرے ہاتھ کے انگوٹھے پر زخم تھا اس لئے اس پر دوائی لگا کر پٹی باندھنا ضروری تھی اور میں نے کراچی سے احرام باندھا ہے، حالت احرام میں انگوٹھے پر پٹی باندھنے کی وجہ سے مجھ پر کوئی ذمہ تو لازم نہیں آئے گا؟

(السائل محمد صابر، لیکچر گرپ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب صورت مسئلہ میں کچھ لازم نہیں ہوگا

چنانچہ علامہ محمد سلیمان اشرف "مبسوط" (۶۲) سے نقل کرتے ہیں

إن عصب شيئاً من جسده من علة أو غير علة ولا شيء عليه و

لكن يكره له أن يغطي ذلك من غير علة (۶۳)

یعنی، بے ضرورت بدن کا کوئی حصہ پٹی سے باندھنا مکروہ ہے اگرچہ کچھ

کٹا رہ لازم نہیں آتا اور ضرورت سے باندھنے کی اجازت ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

إزائهاست کہ محرم شرقتہ بند و بر عضوے از اعضائی تمام جسد خود ما سوائے

۶۲۔ المبسوط للسرخسی، المجلد (۲)، الجزء (۴)، کتاب المناسک باب ما یجوز من المحرم من

الثوب، ص ۱۱

۶۳۔ الحج مصنفہ محمد سلیمان اشرف، مکروہات، ص ۴۸

سر و روعے مگر آنکہ حد رہا شد چنانکہ آن عضو مجروح یا مکسور باشد آن گاہ بمن شرقتہ مباح باشد الخ (۶۴)

یعنی، مکروہات احرام میں سے ایک یہ ہے کہ سر اور چہرے کے علاوہ محرم اپنے جسم کے اعضاء میں سے کسی عضو پر پٹی باندھے مگر یہ کہ پٹی باندھنا کسی عذر کی وجہ سے ہو جیسا کہ وہ عضو زخمی ہو یا ٹوٹا ہوا ہو تو اس وقت پٹی باندھنا مباح ہوگا۔

مگر حالت احرام میں زخم کو ایسی دوا لگانا کہ جس میں ایسی خوشبو ہو جسے دوائی میں ذال کر پکایا نہ گیا ہو اور زخم پورے عضو کو گھیرے ہوئے نہ ہو تو صدقہ لازم ہوگا بشرطیکہ خوشبو وارد امتداد ہا استعمال نہ کی ہو چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی "طبیب" میں اور محمدا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

ه لو تدوى بالطيب أى المحض الخالص أو بدواء فيه طيب

أى غالب و لم يكن مطبوخاً لما سبق فالتصق أى الدواء على

جراحه تصدق أى إذا كان موضع الجراحة لم يستوعب

عضواً أو أكثر (۶۵)

یعنی، اگر محض خالص خوشبو سے دوا کی (یعنی بطور دوا استعمال کیا) یا ایسی

دوا استعمال کی کہ جس میں خوشبو غالب ہے اور دوا میں مٹا کر پکائی نہیں

گئی، اور وہ دوا زخم پر عمل دی تو صدقہ دے یعنی جب زخم کی جگہ پورے

یا اکثر عضو کو نہ گھیرے۔

اس کے تحت علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

أما إذا استوعب عضواً فيحب الدم (۶۶)

۶۴۔ حجة القلوب في زيارة المحبوب، باب أول في بيان حرام فعل هضمه في بلاد مكروهات تزييه

بحر، ص ۹۵

۶۵۔ المسالك المنقطة في المناسك لمؤلفه، ص ۲۵۳ ۲۵۴

۶۶۔ مشلا السرى إلى مناسك الملاعى القرى، باب الحايات، فصل في فتاوى بلقيس، ص ۲۵۴

یعنی، مگر جب پورے عضو کو گھیر لے تو دم واجب ہے۔

اور اگر پورے یا اکثر عضو سے کم زخم پر خوشبو وارد ہو گئی مگر چند بار گائی تو بھی دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مولانا علی قاری لکھتے ہیں:

إلا أن يفعل ذلك مراراً فيلزمه دم، لأن كثرة الفعل قامت مقام كثره الطوب (۶۷)

یعنی، مگر یہ کہ وہ اُسے بار بار کرے تو اُسے دم لازم ہوگا کیونکہ کثرت فعل کثرت خوشبو کے قائم مقام ہے۔

اور دوا اگر بے خوشبو ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں اس طرح اگر دوائی میں مٹا کر پکائی گئی ہے تو بھی کوئی حرج نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الخميس ۲۶ ذی القعدة ۱۴۲۸ھ، ۶ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 03-F)

حالات احرام میں نماز کے لئے ٹوپی پہننے والے کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ ایک محرم کہ جس نے ابھی عمرہ ادا نہیں کیا، اُسے ٹوپی پہننے ہوئے دیکھ پوچھنے پر کہنے لگا کہ میں نماز کے لئے ٹوپی پہنتا ہوں جب کہ حالت احرام میں سر ڈھکنا ممنوع ہے اور اس نے دو یا تین نمازوں میں سر ڈھک لیا ہے تو اس صورت میں اس پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل: حافظ جنید ولد محمد یوسف، البیک حج گروپ، مکہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب محرم کو سر ڈھکنا ممنوع ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۴۱۲ھ لکھتے ہیں:

جائز نیست محرم را اگر مرد باشد پوشیدن تمام سر یا بعض آن بر ابراست

کہ پوشیدن آن را بر تمامہ یا بعضا یا بہ نعل (۶۸)

یعنی، محرم اگر مرد ہو تو اُسے اپنا (پورا) سر یا کچھ سر بٹھکانا جائز نہیں، چاہے اُسے عمامہ سے بٹھپائے یا ٹوپی سے۔

اور سر چار پہر بٹھپایا تو دم، اس سے کم بٹھپایا تو صدقہ لازم ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۱۴۰ھ لکھتے ہیں:

ولو غطى جميع رأسه أو وجهه أي جميع وجهه بمحيط أو غيره يوماً و ليلة و كذا مقلد أحدهما فعليه دم أي كامل بلا خلاف

یعنی، اگر پورا سر یا پورا چہرہ سلسے ہوئے (کپڑے) یا اس کے غیر سے ایک دن اور رات اور اسی طرح دن و رات میں سے کسی ایک کی مقدار بٹھپایا تو اس پر بلا خلاف کامل دم ہے۔

و الربع منهما كالنكاح قياساً على مسحهما یعنی، سر اور چہرے کا چوتھائی کھل کی مثل ہے ان کو مسح پر قیاس کرتے ہوئے۔

اور اگر چار پہر سے کم عرصہ کھل یا بعض سر کو بٹھپایا تو صدقہ لازم ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وفي الأقل من يوم و كذا من ليلة صلعة (۶۹)

یعنی، ایک دن اسی طرح ایک رات کی مقدار سے کم میں صدقہ ہے۔

اور مذکور شخص نے جب نماز ظہر کے لئے ٹوپی پہنی نماز کے بعد اتار دی لیکن اتارنے وقت اس ممنوع سے باز آنے کی نیت نہ تھی کہ اس نے نماز عصر کے لئے پھر ٹوپی پہن لی اس طرح مغرب میں بھی تو یہ مسلسل پہننا شمار ہوگا چنانچہ علامہ محمد سلمان اشرف لکھتے ہیں:

۶۸۔ حجة القلوب في روضة المحبوب، باب قول في يد إحرام فصل ششم در يد مُحْرَمَاتِ بِحَرَامِ ص ۸۷

۶۹۔ المسالك المنقسط في المسالك المتوسطة، باب الحائض فصل في تطهير الرأس و الوجه ص ۲۴۶

دن کو پہننا رات کو اُٹا رو یا یا رات کو پہنا دن کو اُٹا رو یہ لیکن اُٹا رستے وقت باز آنے کی نیت سے نہیں اُٹا را دو رہ پھر پہننے کی نیت ہے تو چتے دن پہنے گا ایک ہی بار کا پہننا شریعت اُسے قرار دے گی اور اس لئے ایک ہی کفارہ اس پر واجب ہوگا۔ (۷۰)

اور سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں۔

فإن نزعہ علی قصد أن یلبس ثانیاً، أو لیلبس بثلاً لا یلزمه كفارة أخرى لتتابع لبسیه و جعلهما لبساً واحداً حکماً (۷۱) یعنی، پس اگر اُسے اس ارادے سے اُٹا را کہ دوبارہ پہنے گا تو اس پر دوسرا کفارہ لازم نہ ہوگا کیونکہ دونوں بار پہننے کے ایک دوسرے میں داخل ہونے کی وجہ سے (شرع نے) دونوں کو حکماً ایک بار پہننا قرار دیا۔

لہذا اگر نظر سے لے کر نماز مغرب تک مسلسل سر ڈھکتا قرار دینے کی صورت میں صرف صدقہ لازم آئے گا کیونکہ چارپہر مکمل نہیں ہوئے اور منظر احرام کا ارتکاب گناہ ہے بشرطیکہ عمرہ بلا عذر ہو جیسا کہ مذکورہ صورت میں اور گناہ کی وجہ سے اُسے توبہ کرنی ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۵ ذی القعدة ۱۴۲۸ھ ۵ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 02 F)

حالات احرام میں خوشبودار صابن استعمال کرنے کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے حالت احرام میں خوشبودار صابن سے ہاتھ دھو لئے اب اس پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں جب کہ حج کی ایک کتاب میں خوشبودار صابن کے استعمال کا جواز مذکور ہے؟

(السائل: حافظ محمد رضوان، کاروان الطہنت، مکہ مکرمہ)

۷۰۔ الحج معتمد محمد سلمان اشرف، احرام میں لباس ممنوع، ج ۲، نیا، ص ۳۵

۷۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، المحتار، (۲)، کتاب (۵) الحج، باب (۴) التحیات، تحت قولہ

ما لم یحرم الخ، ص ۵۸

بإسمہ تعالیٰ و تخلص الجواب: صورت مسئلہ میں صابن میں خوشبو اگر تھوڑی تھی تو صدقہ لازم ہوگا اور اگر زیادہ تھی تو زم چنانچہ علامہ مفتی عبدالواحد قادری (صاحب فتاویٰ یورپ) لکھتے ہیں:

کھانا کھانے کے بعد صابن سے ہاتھ نہ دھوئے تو بہتر ہے کہ اگر صابن میں ذرا بھی خوشبو ہوگی تو صدقہ واجب ہوگا اور زیادہ خوشبو ہوگی تو زم واجب ہوگا۔ (۷۲)

اور کتاب مذکور کے دوسرے مقدم پر لکھتے ہیں:

خلق و تقصیر کے وقت خوشبودار صابن سر پر لگانا جائز نہیں۔ (ص ۸۸)

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی "لباب" میں اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

ولو أصاب جسمه أي كله أو عضواً كاملاً أو أكثر أو أقل طيب كثير فعليه التيمم، وإن غسل من ساعته أي من قوره سواء باشر بعمسه الغسل أو لا (۷۳)

یعنی، اگر نجس کے پورے جسم پر یا ایک عضو کامل پر یا اس کے اکثر یا اقل پر کثیر خوشبو لگی تو اس پر زم لازم ہے اگرچہ اس نے فوراً اُسے دھو دیا چاہے خود دھویا نہ (بہر صورت زم لازم ہوگا)۔

اور ہاتھ کامل عضو ہے، چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وهي "الحندی": إذا عصبت المرأة كفها بالحناء وهي محرمة وحب عليها دم، هذا يدل أن الكف عضو كامل، لأنه وحب في تطيبه الدم كذا في "شرح القدری" (۷۴)

۷۲۔ حج کے مسائل مع زیارت حرمین، طے ہوئے پڑوں کے مائلہ ص ۳۹

۷۳۔ المسالك المفصلة في المناسك المتوسطة، باب التحیات، فصل لا یشرط بقاء الطيب، ص ۳۵۴

۷۴۔ المسالك المفصلة في المناسك المتوسطة، باب التحیات، فصل في الحناء، ص ۳۵۸

یعنی، "محدثی" میں ہے کہ عورت نے احرام میں ہتھیلی کو ہندی لگائی تو اس پر دم واجب ہے، یہ اس کی دلیل ہے کہ ہتھیلی کامل عضو ہے کیونکہ اسے خوشبو لگانے پر دم واجب ہے، اسی طرح (۷۵) "شرح القسوری" میں ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ بن قاضی امیر اہم سندھی لکھتے ہیں:

و العضو كالرأس و اللحية و الشارب و اليد الخ (۷۶)
یعنی، عضو جیسے سر، داڑھی، مونچھیں اور ہاتھ الخ۔

فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ خوشبو اگر کثیر ہو تو اعتبار خوشبو کا ہوتا ہے نہ کہ عضو کا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و إن كان كثيراً فالعبرة بالطيب

یعنی، اگر خوشبو کثیر ہو تو اعتبار خوشبو کا ہے۔

اس کے تحت مفتی علی قاری لکھتے ہیں:

لا بالعضو، هذا هو الصحيح كما قاله شيخ الإسلام وغيره

تو بیجا بین الأقوال (۷۷)

یعنی، (خوشبو کثیر ہو تو) عضو کا اعتبار نہیں ہو رہی صحیح ہے جیسا کہ شیخ الاسلام وغیرہ نے اقوال (فقہاء) کے، میں موافقت کرتے ہوئے فرمایا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الجمعة ۲۷ ذي القعدة ۱۴۲۸ھ، ۷ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 04-F)

۷۵۔ الحرمة لمرء المحدث (۱)، کتاب الحج باب الحنایات، تحت قوله: إن تطيب قبل الحج، ص ۲۱۷

۷۶۔ أبواب المناسك (مع شرحه للقرنی)، باب الحنایات، فصل فی لبس الحنین، نوع الثانی فی التطیب، ص ۲۴۶

۷۷۔ المناسك المتفصّل فی المناسك المتوسّط، باب الحنایات، فصل فی لبس الحنین، النوع الثانی فی التطیب، ص ۲۴۶

آفاق سے حج کا احرام باندھنے والے متمتع کے لئے طواف

قدوم کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر ایک حاجی عمرہ کرنے کے بعد مدینہ شریف چلا جائے اور پانچ ذوالحجہ کو وہاں سے مکہ کو حج کا احرام باندھ کر لوٹے تو اس کا حج حج افراد ہوگا یا حج تمتع جب کہ اس کا گھر پاکستان میں ہے، نیز حج تمتع ہونے کی صورت میں اس پر طواف قدوم لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد عامر، قادیان، حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکور حاجی کا حج حج تمتع واقع ہوگا کیونکہ اپنے شہر سے آنے کے بعد عمرہ ادا کر کے مدینہ شریف گیا اپنے گھر کو نہ لوٹا لہذا امام صحیح نہ پایا گیا اور یہ تمتع کی شرائط میں سے ایک شرط ہے، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ تمتع کے شرائط میں لکھتے ہیں:

(۶) المام صحیح نہ کیا ہو، المام صحیح کے معنی یہ ہیں کہ عمرہ کے بعد، احرام

کھول کر اپنے وطن کو واپس جائے اور وطن سے مراد وہ جگہ ہے جہاں وہ

رہتا ہے، پیدائش کا مقام اگرچہ دوسری جگہ ہو لہذا اگر عمرہ کرنے کے بعد

وطن گیا پھر واپس آ کر حج کیا تو تمتع نہ ہوا الخ (۷۸)

اور مفتی علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و تصریحهم بأن من شرائط التمتع مطلقاً أن لا يلزم بأهله

بیسہما إلخاً صحیحاً (۷۹)

یعنی، فقہاء کرام کی تصریح ہے کہ مطلقاً تمتع کی شرائط سے ہے کہ وہ اس

۷۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، تمتع کا بیان، تمتع کے شرائط، ص ۴۹

۷۹۔ المناسك المتفصّل فی المناسك المتوسّط، باب التمتع، فصل فی تمتع المکی، ص ۲۱۴

نے عمرہ اور حج کے، مین اپنے اہل سے المام صحیح نہ کیا ہو۔

لہذا اگر شخص جب مدینہ شریف میں صرف حج کا احرام باندھ کر آئے گا اور یہاں آکر حج کرے گا تو متمتع ہی رہے گا کیونکہ وہ عمرہ تو حج کے مینوں میں اس نے ادا کر چکا اور مدینہ طیبہ جانے پر المام صحیح نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کا متمتع باطل نہ ہوا۔

اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ متمتع پر طوافِ ثلثماء و نمیس ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و ليس عليه (أي على المتمتع) طواف القدوم

یعنی، متمتع پر طوافِ ثلثماء و نمیس ہے۔

اس کے تحت مؤلف علی قاری لکھتے ہیں:

أي بالاتفاق كما صرح به الكرماني وغيره

یعنی، جیسا کہ (علامہ ابو منصور) کرمانی (حنفی) (۸۰) وغیرہ نے اس کی

تصریح کی ہے کہ بالاتفاق متمتع پر طوافِ ثلثماء و نمیس ہے۔

اور متمتع پر طوافِ ثلثماء و نمیس نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ عمرہ کرنے کے بعد جب مکہ میں ٹھہرا

تو اہل مکہ میں سے ہو گیا اور اہل مکہ جب حج کریں تو ان پر طوافِ ثلثماء و نمیس چنانچہ مؤلف علی

قاری لکھتے ہیں:

و المراد قبل الإحرام بالحج أو مطلقاً لأنه صابر من أهل مكة

جمعہ، و ليس عليهم طواف القدوم في حجتهم إلا أنهم إذا

زادوا أن يقدّموا السعي، فلا بد أن يطوفوا ولو تفلأ ليصح

سعيهم بعده (۸۱)

یعنی، مراد یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے سے قبل یا مطلقاً (اس پر طواف

۸۰۔ ذکرہ المسائل فی المناسک باب التمتع، فصل فی صلا التمتع المسنون، ۶۵۹/۱، و حکذا فی

"بایة المحتج" (۱/ ۳۵۶)

۸۱۔ المسائل المنقطة فی المناسک المنوطة باب التمتع، فصل التمتع، علی توحید، ص ۳۱۸

ثلثماء و نمیس) کیونکہ وہ اس وقت اہل مکہ میں سے ہو گیا اور ان پر ان کے

حج میں طوافِ ثلثماء و نمیس مگر یہ کہ وہ حج کی سعی کرنے کا ارادہ کریں تو

ضروری ہے کہ وہ طواف کریں اگرچہ نفلی طواف کریں تا کہ اس کے بعد

ان کی سعی درست ہو جائے۔

اور فقہاء کرام کا یہ کہنا کہ کسی پر طوافِ ثلثماء و نمیس اس کا یہ مطلب نہیں کہ متمتع کی کے

ساتھ لاحق ہے کیونکہ متمتع من وجہ حکماً آفاقی ہے چنانچہ مؤلف علی قاری لکھتے ہیں:

و أما قولهم المكي ليس عليه طواف القدوم، فليس المعنى أن

المتمتع ملحق به حيث أن يحرم من حيث أحرم المكي به إذا

المتمتع في حكم الآفاقي من وجہ (۸۲)

یعنی، فقہاء کرام کا قول کہ کسی پر طوافِ ثلثماء و نمیس تو اس کا یہ معنی نہیں کہ

متمتع کی کے ساتھ ملحق ہے کہ وہ ہیں سے احرام باندھے جہاں سے کسی

نے باندھا کیونکہ متمتع من وجہ آفاقی کے حکم میں ہے۔

اور متمتع ہر ٹسک (یعنی حج و عمرہ) میں مسافر کے حکم میں ہوتا ہے اسی وجہ سے جب وہ

قارن کی طرح آفاق سے حج کا احرام باندھ کر آئے گا اس پر طوافِ ثلثماء و نمیس لازم ہوگا، چنانچہ مؤلف

علی قاری لکھتے ہیں:

و لهذا قالوا في تعريفه إنه الحامع بين نسكين بسفر واحد و

إذا كان في حكم المسافر في كل نسك يلزمه طواف القدوم

في حجه كالقبول (۸۳)

یعنی، اسی وجہ سے متمتع کی تعریف میں کہا کہ وہ دو ٹسک کو ایک سفر میں جمع

کرنے والا ہے جب وہ ہر ٹسک میں مسافر کے حکم میں ہے تو اُسے اپنے

حج میں طوافِ ثلثماء و نمیس لازم ہوگا۔

۸۲۔ المسائل المنقطة فی المناسک المنوطة باب التمتع، فصل فی التمتع علی توحید، ص ۲۱۹

۸۳۔ المسائل المنقطة، ص ۳۱۹

اور جس کے حج کا احرام آفاق سے ہو اس کے لئے طوافِ ثلثمائون مسنون ہوتا ہے، جیسا کہ آفاق حج افراد پر قرآن کرے اور جب تک حج افراد کا مکہ سے احرام باندھتا ہے تو اس پر طوافِ ثلثمائون نہیں ہوتا اور پھر مندرجہ بالا عبارات میں اس مُتَمَتِّع کے لئے طوافِ ثلثمائون کو ثابت کیا گیا جو مکہ سے احرام باندھے اور اس میں اس کے من: جب مسافر کے حکم میں ہونے کا اعتبار کیا گیا ہے تو وہ مُتَمَتِّع جو عمرہ کے بعد آفاق چلے جائے اور بغیر الہام صحیح کے صرف حج کا احرام باندھ کر آئے تو اس کے حق میں طوافِ ثلثمائون بطریقِ اولیٰ ثابت ہوگا۔ لہذا نتیجہ یہ نکلا یہ صورت مسئلہ میں مُتَمَتِّع طوافِ ثلثمائون بھی کرے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۸ ذی القعدہ ۱۴۲۸ھ، ۸ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 05-F)

دوران طواف وسی قصیدہ بردہ یا حمد و نعت پڑھنا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ کبھی طواف میں قصیدہ بردہ شریف اور کسی اور زبان میں نعت رسول ﷺ پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ نعت شریف یا قصیدہ بردہ شریف پڑھنے کو درست نہیں سمجھتے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا شرع میں دوران طواف اشعار پڑھنے کی رخصت مذکور ہے اور اگر مذکور ہے تو برائے مہربانی بیان فرمادیں۔

(السائل: حافظ محمد جنید بن محمد یوسف، لیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دوران طواف وسی اشعار محمودہ پڑھنا شرعاً مباح ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور مؤلف علی قاری مباحات طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

وإنشاد شعر محمود و کذا إنشائه (۸۴)

یعنی، مباحات طواف میں سے ہے اچھے شعر پڑھنا اور اسی طرح اچھے

شعر کہنا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ مباحات طواف میں لکھتے ہیں:

ہم خواندن شعرے کہ مشتمل باشد بر حمد و ثناء و امثال آن (۸۵)

یعنی، طواف کا نواں مباح ایسا شعر پڑھنا ہے جو حمد و ثناء اور اس کی مثل پر مشتمل ہو۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یہ باتیں طواف وسی میں مباح ہیں۔۔۔ حمد و نعت و منقبت کے اشعار

آہستہ پڑھنا۔ (۸۶)

اور اچھے اشعار سے مراد وہ اشعار ہیں کہ جن کا پڑھنا شرعاً مباح قرار دیا گیا ہے جیسے حمد

و نعت و منقبت اور بند و نصح و غیر ہا پر مشتمل اشعار۔ اور مذموم اشعار تو ویسے بھی پڑھنا حرام ہے اور حالت طواف میں اشد حرام، چنانچہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و المراد بالمحمود ما تباح في الشرع و لا مما يکون من فیہ

الأشعار المستفاد منها العلوم، فهو داخل في المستحبات و

الشعر الملعوم حرام أو مکروه مطلقاً و في الطواف أقبح (۸۷)

یعنی، محمود سے مراد وہ ہے جو شرع میں مباح ہے مکروہ اشعار اس قبیل

سے ہیں کہ جن سے علوم مستفاد ہوتے ہیں تو وہ مستحبات میں داخل ہیں

اور شعر مذموم حرام ہے یا مطلقاً مکروہ ہے اور طواف میں زیادہ قبیح ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی دوسری فصل میں لکھتے ہیں:

و إنشاء شعر یعرب عن حمد و ثناء (۸۸)

۸۵ حجة القبول في زیرة السجود، باب سیوم ذریک طواف، فصل خمس ذریک مباحات طواف،

ص ۱۵۴

۸۶ بہار الشریعہ، شعر ششم طواف وسی مفہوم و بیان، ص ۴۷۵

۸۷ المسلك المستقط في المناسك المتوسطة باب أنواع الأظرفه فصل في مباحاته، ص ۱۸۲

۸۸ لباب المناسك (مع شرحه سقوی) باب أنواع الأظرفه فصل في مکروهاته، ص ۱۸۲

یعنی وہ شعر پڑھنا مکروہ ہے جو حمد و ثناء سے خالی ہو۔
اس کے تحت مؤلف علی قاری لکھتے ہیں:

و فی معناهما ما یخلو من افادۃ علم، و موعظة، و ترغیب و ترہیب (۸۹)

یعنی، اور حمد و ثناء کے معنی میں وہ اشعار جو افادۃ علم، نصیحت اور ترغیب و ترہیب سے خالی ہوں (اُن کا پڑھنا مکروہ ہے)۔
اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سیوم خواندن شعرے کہ مشتمل باشد بر حمد و ثناء و افادۃ علم و موعظة و ترغیب و ترہیب (۹۰)

یعنی، طواف کا تیسرا مکروہ ایسا شعر پڑھنا ہے جو حمد و ثناء اور افادۃ علم و نصیحت اور ترغیب و ترہیب (نیکی کی رغبت دلانے اور بدی کے ارتکاب سے ڈرانے) پر مشتمل نہ ہو۔

اور صدر الراثر رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حمد و نعت و منقبت کے سوا کوئی شعر پڑھنا (طواف میں مکروہ ہے)۔ (۹۱)

اور یہاں کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے یعنی وہ اشعار جو مذکورہ بالا امور سے خالی ہوں طواف میں اُن کا پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا کہ مندرجہ بالا سطور میں ذکر کردہ مؤلف علی قاری کی عبارت میں ہے:

حرام أو مکروہ

یعنی، حرام یا مکروہ۔

تو حرام سے مراد احرام ظنی اور مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے، اور پھر مطلقاً کراہت

۸۹۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط ص ۱۸۲

۹۰۔ حجة القبول في رتبة المحبوب، باب سيوم فضل ششم ص ۱۵۶

۹۱۔ بہار شریعت، حصہ ششم، ملام اقامت کے اعمال

کے قول کو کراہت تحریمی پر محمول کیا گیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

بطل مطلقاً محمول علی الکراهۃ الترتیبیۃ لأن الإشتغال بالادکار و الادعیۃ افضل (۹۳)

یعنی، کہا گیا کہ طواف کے دوران مطلقاً شعر پڑھنا مکروہ ہے تو (اس قول کو) کراہت ترتیبیہ پر محمول کیا جائے گا کیونکہ ذکر اور دعا میں مشغول ہونا افضل ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

و در روایتی آمدہ کہ خوانند شعر مطلقاً مکروہ است پس حل کردہ شود روایت را بر ترک افضل چہ اشتغال با ذکر و ادعیۃ افضل است (۹۴)

یعنی، اور ایک روایت میں آیا ہے کہ شعر پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے پس اس روایت کو ترک افضل پر محمول کیا جائے گا کیونکہ دوران طواف ذکر اور دعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے۔

لہذا وہ اشعار جو حمد و ثناء، نعت و منقبت، مناجات، افادۃ علمی، پند و نصائح یا ترغیب و ترہیب پر مشتمل ہوں اُن کا پڑھنا ممنوع نہیں ہے۔ جب کہ پادری بلند نہ پڑھے ورنہ اس میں تفصیل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۸ ذی القعدہ ۱۴۲۸ھ، ۲۸ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 07 F)

دوران طواف بلند آواز سے دعائیں مانگنا

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم نے

۹۳۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب انواع الأطلولة فعمل في مكروهاته، ص ۱۸۲-۱۸۳

۹۴۔ حجة القبول في رتبة المحبوب، باب سيوم در باب طواف و انواع آن، فصل ششم ص ۱۵۶

گلب فقہ میں پڑھا ہے کہ دوران طواف بلند آواز سے ذکر کرنا اور دعائیں مانگنا مکروہ ہے تو پوچھنا یہ ہے کہ کتنی آواز سے پڑھا جائے تو اس پر کراہت کا اطلاق ہوگا اور پھر کراہت کی وہ قسمیں ہیں یہاں کراہت کوئی مراد ہے تحریری یا تریبی؟

(السائل: حافظ محمد فاروق، از کاروان اہلسنت، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ فقہاء کرام نے با آواز بلند ذکر و دعا کرنے کو مکروہات طواف میں شمار کیا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی مکروہات طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

ورفع الصوت ولو بالقرآن والذكر والدعاء (۹۵)

یعنی، طواف میں آواز بلند کرنا مکروہ ہے اگرچہ تلاوت قرآن اور ذکر و دعا کے ساتھ آواز بلند کرے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چہا رم رفع صوت در حال طواف اگرچہ قرآن یا ذکر یا دعا باشد (۹۶)
یعنی، چوتھا مکروہ یہ ہے کہ حالت طواف میں آواز کو بلند کرے اگرچہ آواز بلند کرنا تلاوت قرآن یا ذکر یا دعا کے ساتھ ہو۔

اور محمد رابنشریہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

(مکروہات طواف میں سے ہے) ذکر یا دعا یا تلاوت کو کوئی کلام بلند آواز سے کرنا۔ (۹۷)

اور دوران طواف بلند آواز سے ذکر و دعا کے مکروہ ہونے سے مراد کراہت تحریری ہے یا تریبی اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ جس طرح فقہاء کرام نے بجر کو مکروہات طواف میں ذکر کیا ہے اسی طرح خفاء کو مستحبات طواف میں بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی نے اپنی

۹۵۔ آلب المناسک، باب أنواع الأظرف، فصل فی مکروہات

۹۶۔ حجة القرب فی ردة المحبوب، باب سیوم فصل ششم در بیان مکروہات طواف، ص ۱۵۲

۹۷۔ بہار الشریعت، ج ۱، فصل ششم، باب ۱۱، ص ۷۵

کتاب 'لُبَاب' میں مستحبات طواف کے بیان میں لکھا ہے:

الإسراء بالذكر والأدعية (۹۸)

یعنی، دوران طواف ذکر اور دعاؤں میں اخفاء مستحب ہے۔

تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کراہت سے مراد کراہت تریبی ہے کہ کراہت انتخاب کے مقابلے میں مذکور ہے، اگر کوئی یہ کہے کہ فقہاء کرام نے طواف میں ذکر و دعا کے اخفاء کو مسنون بھی لکھا ہے تو کراہت سنت کے مقابلے میں مذکور ہونے کی وجہ سے تریبی کیسے رہے گی۔ اس کا جواب یہ ہوگا کہ اس سے انکار نہیں ہے کہ فقہاء کرام نے اخفاء کو مسنون بھی لکھا ہے جیسا کہ علامہ ابو بکر علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

و السنة أن يخفي صوته بالدعاء (۹۹)

یعنی، سنت یہ ہے کہ دعا آہستہ آواز سے ہو۔

اور کراہت اگر سنت کے مقابلے میں مذکور ہو تو بھی تریبی ہی ہوتی ہے جیسا کہ اہل علم پر تحقیق نہیں ہیں لیکن اخفاء آواز کو واجب بھی کہا گیا ہے جیسا کہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ صاحب لُبَاب کی عبارت کہ "دوران طواف ذکر و دعا میں اخفاء مستحب ہے" کے تحت لکھتے ہیں

وقوله بحث لأنه يحب الإخفاء إذا كان الحشر مشوشاً
للطائفين والمصلين، فقد صرح ابن الضياء أن رفع الصوت في
المسجد حرام ولو بالذكر (۱۰۰)

یعنی، اس میں بحث ہے کیونکہ طواف میں اخفاء واجب ہے جب کہ جہر ایسا ہو کہ طواف کرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں کو پریشانی میں ڈال دے، پس ابن الضیاء حنفی (قاضی و مفتی مکہ متوفی ۸۵۴ھ) نے تصریح فرمائی (۱۰۱) ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا حرام ہے اگرچہ ذکر کے

۹۸۔ آلب المناسک (مع شرحه لنقلی)، باب أنواع الأظرف، فصل فی مستحبات

۹۹۔ الحررة النيرة، المسند (۱)، کتاب الحج، ص

۱۰۰۔ المسند المتقطعة، ص ۱۷۹-۱۸۰

۱۰۱۔ البحر العمیق، المسند (۲)، الباب العاشر فی دخول مكة وفي الطواف والسعي، فصل فی بیان

أنواع الأظرف، ص ۱۲۱۸

ساتھ ہو۔

اور یہاں کراہت واجب کے مقابلے میں ہے لہذا تحریمی ہوگی کہ ناٹکلی۔ اس لئے ثابت ہو گیا کہ دوران طواف بلند آواز سے ذکر و دعا مکروہ تحریمی بھی ہے اور تنزیہی بھی۔ اب یہ بات کہ کب تحریمی ہے اور کب تنزیہی یا کس صورت میں تحریمی ہے اور کس میں تنزیہی یا آواز کتنی بلند ہو تو کراہت تحریمی ہوگی اور کتنی ہو تو تنزیہی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس بارے میں فقہاء کرام کے اقوال و عبارات پر غور کرنے سے جو نتیجہ سامنے آیا وہ یہ ہے کہ اگر آواز اتنی بلند ہے کہ اس کا ضرر کسی دوسرے کو نہ پہنچتا ہو بلکہ پڑھنے والے کی اپنی ذات کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو تو کراہت تنزیہی ہے جیسے ریاء و سمعہ کا اندیشہ، اسی لئے صدر الشریعہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

دعا اور درود آہستہ پڑھو کہ اپنے کان تک آواز آئے، مطلقاً (۱۰۲)

اور اگر آواز اتنی بلند ہے کہ دوسروں کو ایذا کا سبب بنے، طواف کرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں کو پریشانی میں مبتلا کرے تو کراہت تحریمی ہوگی جیسا کہ مولا علی قاری کی مندرجہ بالا سطور میں مذکور عبارت سے ظاہر ہے اور مکروہات طواف میں مذکور عدمہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی عبارت ”رفع الصوت الحج“ کے تحت مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

لکی بحیث یشتوش علی الطائفین و المصلین (۱۰۳)

یعنی، (طواف میں آواز بلند کرنا اگرچہ تلاوت قرآن، ذکر و دعا کے ساتھ آواز بلند کرے مکروہ ہے) اس حیثیت سے کہ طواف کرنے اور نماز پڑھنے والوں کو پریشانی میں ڈال دے۔

اور مفتی عبدالواحد قادری لکھتے ہیں:

ایسی آواز سے طواف کی دعائیں پڑھنا جس سے دوسرے طواف کرنے والے لیا نماز پڑھنے والے کو تشویش و پریشانی ہو مکروہ ہے، اُن پیشوروں کی نقل اُتارنے سے بچے جو خود بھی زور زور سے دعائیں پڑھتے اور

۱۰۲۔ بہار شریعت حصہ (۶) طواف کا طریقہ اور دعائیں، ص ۳۶۸

۱۰۳۔ المسائل المنقطعی فی المناسک المتوسطة بمب انواع الاطراف، فصل فی مکروہاتہ ص ۱۸۴

دوسروں کو پڑھواتے ہیں۔ (۱۰۴)

اور آواز کی وہ ہندی جو دوسروں کے لئے پریشانی کا باعث ہوتی ہے اُسے اردو میں چلا کر پڑھنا کہتے ہیں، چنانچہ علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

وہ دوس باتیں ہیں جن سے طواف مکروہ ہو جاتا ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱۰۰) قرآن کی آیت یا دعا یا درود چلا کر پڑھے (۱۰۰)

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

دعا اور درود چلا کر نہ پڑھو جیسے مطلقاً پڑھایا کرتے ہیں۔ (۱۰۶)

لہذا دوران طواف دعائیں وغیرہ چلا کر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور اتنی آواز سے پڑھنا کہ خود کے ریاء و سمعہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے، ریاء و سمعہ کا اندیشہ اس طرح ہے کہ جہر پڑھنے کی صورت میں دوسرے اس کی اقتداء میں لگ جائیں گے تو پڑھنے والے کا ریاء و سمعہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ پیدا ہو جاتا ہے مولا علی قاری نے اسی طرح لکھا ہے۔

اسی لئے صاحب الثبابت نے لکھا کہ دوران طواف ذکر اور دعائوں میں اختفاء مستحب ہے اور اس سے مراد اتنا اختفاء ہے کہ جس سے ریاء و سمعہ میں پڑھنے کا اندیشہ نہ رہے، چنانچہ مولا علی قاری حنفی نے اس کے تحت لکھا:

لعلہ لراد بالاسرار المبالغہ فی الإختفاء تبعیلاً عن السمعۃ و

الریاء (۱۰۷)

یعنی، شاید مصنف کی آہستہ پڑھنے سے مراد آہستہ پڑھنے میں مبالغہ کرنا ہے کہ جو سمعہ اور ریاء سے دور ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۸ھ، ۹ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 08-F)

۱۰۴۔ حج کے مسائل مع نیابت حرمین طواف کے مسائل، ص ۵۳-۵۴

۱۰۵۔ الحج محمد سلیمان اشرف، ص ۱۰۰

۱۰۶۔ بہار شریعت حصہ ششم طواف کا طریقہ اور دعائیں، ص ۳۶۸

۱۰۷۔ المسائل المنقطعی فی المناسک المتوسطة بمب انواع الاطراف، فصل فی مستحباتہ ص ۱۸۰

حالت طواف میں نماز کی طرح ہاتھ باندھنا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت طواف میں نماز کی طرح ہاتھ باندھنا شرعاً کیسا ہے کچھ لوگ اسے مستحب سمجھتے اور کچھ مکروہ کہتے ہیں ہمارے ممبر ہائی اس مسئلہ کو ہمارے لئے واضح فرمادیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ وتقدس الجواب: طواف کرنے والے کو چاہئے کہ وہ اپنے ہاتھ کھلے رکھے نماز کی طرح ناف کے نیچے یا سینے پر ہاتھ نہ باندھے چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و اما ما توقعه بعض من لا رواية له ولا رواية من استحباب وضع اليدين كالصلاة فهو بشاءه من غفلة عما تواتر من فعله تحبب من الإرسال في الطواف، فليس فوق أدبه ربه أدب مستحب، ولا فوق آداب الأصحاب و أتباعهم من الأئمة الأربعة وإجماعهم، ويكفي للمستند عدم ذكره في مسالكهم (۱۰۸)

یعنی، مگر جو بعض ایسے لوگوں نے وہم کر لیا ہے جس کے پاس نہ کوئی روایت ہے اور نہ اسے روایت ہے کہ طواف میں نماز کی طرح ہاتھ رکھنا مستحب ہے پس وہ طواف میں ہاتھ چھوڑنے کے بارے میں یہ (حضور کے) متواتر (فعل) سے غفلت کی پیداوار ہے، پس آپ ﷺ کے اپنے رب کا ادب کرنے سے بڑھ کر کوئی ادب مستحب نہیں اور نہ اصحاب اور ائمہ کے اتباع ائمہ اربعہ کے ادب اور ائمہ کے اجماع سے بڑھ کر کوئی ادب ہے، اور عقائد کے لئے اُن کا اپنے مناسک میں اسے ذکر نہ کرنا کافی ہے۔

علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی مکی نے مؤلف علی قاری کی اس بات پر اعتراض کیا ہے کہ حضور ﷺ کا متواتر فعل طواف میں ہاتھ چھوڑنا تھا چنانچہ لکھتے ہیں:

فيه أن الأحاديث ساكنة عن الوضع والإرسال، وما أتى بحديث فيه التصريح بالإرسال فكيف يقول تواتراً (۱۰۹)

یعنی، احادیث ہاتھ باندھنے اور ہاتھ چھوڑنے کے ذکر سے خاموش ہیں اور مؤلف علی قاری ایسی حدیث بھی نہیں لائے کہ جس میں ہاتھ چھوڑنے کی تصریح ہو پھر وہ تواتر کی بات کیسے کرتے ہیں؟

اور مؤلف علی قاری حنفی نے طواف میں ہاتھ باندھنے کو مکروہ قرار دیا ہے چنانچہ بحث کے آخر میں لکھتے ہیں:

و بهما يتبين أنه يقال: أن الوضع مكروه لأنه خلاف سنة المأثور (۱۱۰)

یعنی، اور اس سے ظاہر ہو گیا کہ کہا جائے طواف میں ہاتھ باندھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ سنت مأثورہ کے خلاف ہے۔

اور فقہاء کرام نے اسے تسلیم کیا ہے کہ حالت طواف میں ہاتھ باندھنا مستحب نہیں ہے لیکن مؤلف علی قاری کے قول کہ ”اسے مکروہ کہا جاسکتا ہے“ کو تسلیم کرنے سے توقف لیا ہے چنانچہ خود محمد ہاشم ٹنڈوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

قائده: آنچه گمان برده اند بعض مردم کہ دست بستن در حال طواف بر ہیئت نماز مستحب است آن صحیح نیست چرا کہ ثابت نہ شدہ بستن دست در حال طواف از حضرت سید عالم ﷺ و نہ از صحابہ و تابعین و نہ از ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم پس نباشد مستحب اصلاً آری اگر بدست رعایت ادب و تعظیم و احتضار قلب دست بست با کے نباشد آنچه شیخ علی قاری حکم بکراہت آن

مطلق مودہ است محل نظر است واللہ تعالیٰ اعلم (۱۱۱)

یعنی، قائدہ وہ جو بعض لوگوں نے ٹھکان کر لیا ہے کہ طواف کی حالت میں نماز کی بیعت میں ہاتھ باندھنا مستحب ہے وہ صحیح نہیں کیونکہ طواف کی حالت میں ہاتھ باندھنا حضرت سید عالم رحمۃ اللہ علیہ سے ثابت نہیں اور نہ صحابہ و تابعین سے اور نہ ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم تمیحا سے تو یہ اصلاً مستحب نہ ہو گا، سوائے اس کے کہ اگر حنفی و عہدیت ادب، تعظیم و حضور قلبی ہاتھ باندھ لے تو حرج نہ ہو گا اور وہ جو عملاً علی قاری نے مطلقاً کراہت کا حکم لگا دیا ہے وہ محل نظر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

لہذا اختلاف سے بچنے کے لئے دوران طواف ہاتھ نہ دھے اور اس پر تو اتفاق ہے کہ ہاتھ باندھنا مستحب نہیں ہے کہ احتیاب پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنین، دو الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۰ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 09-F)

دوران طواف سینہ یا پیٹھ کعبہ کی طرف کرنے کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دوران طواف سینہ یا پیٹھ کعبہ شریف کی طرف ہو جانے کا شرع شریف میں کیا ممنوع ہے یا نہیں اور اگر ممنوع ہے تو ایسا ہوجانے کی صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: امان الحق بن اکرام الحق، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب حالت طواف میں سینہ یا پیٹھ کعبہ کی طرف کرنا ممنوع ہے، اگر ہو جائے تو جتنا فاصلہ کعبہ اللہ کو سینہ یا پیٹھ کئے ہوئے تھا اُسے دہرا لے، چنانچہ مفتی عبدالواحد قادری (مصحف فتاویٰ یورپ) لکھتے ہیں:

حالت طواف میں سینہ یا پیٹھ کعبہ شریف کی طرف نہیں ہونا چاہئے اور اگر

ہو جائے تو جتنا فاصلہ سینہ یا پیٹھ کئے ہوئے طے کیا ہو اس کو پھر سے دہرائے اور افضل یہ ہے کہ اس چکر کو نئے سرے سے کر لے۔ (۱۱۲) اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر کسی نے اس کے خلاف طواف کیا مثلاً بائیں طرف سے شروع کیا کہ کعبہ معظمہ طواف کرنے والے کے سیدھے ہاتھ کو رہا کعبہ معظمہ کو منہ یا پیٹھ کر کے آڑا آڑا طواف کیا یا حجر اسود سے طواف شروع نہ کیا تو جب تک مکہ معظمہ میں ہے اے وہ کرے وہاں سے چلا گیا تو ذمہ واجب ہے۔ (۱۱۳) اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں

آنکہ گردانید بیت را بسوی روئی خود یا بسوی پشت خودی رفت بسوی پہلوئے یمن یا بیا رخ خود و جمیع این صو مرتکب شد فعل حرام را و واجب باشد بر و ساعاده آن طواف بر تقدیر عدم اداء لازم آید بر وی (۱۱۴) یعنی، یہ کہ بیت اللہ کو اپنے چہرے کی طرف رکھے یا اپنی پشت کی جانب اور (طواف میں) اپنے دائیں یا بائیں پہلو کی طرف چلے، ان تمام صورتوں میں وہ حرام فعل کا مرتکب ہوا اور اس پر اس طواف کا اعادہ واجب ہے اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں اُس پر ذمہ لازم آئے گا۔

اور عملاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ بعض لوگوں کی طواف میں عجیب حرکات کے مشاہدہ کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فإنه لا شك أنه يحرم عليه لاشتماله على الإقبال والإدبار، و

المشي باليمين و اليسار (۱۱۵)

۱۱۲ حج کے ساتھ نوافل زیارات حرمین طواف کے ساتھ ص ۵۰

۱۱۳ بہار شریعت، حصہ ششم طواف کے ساتھ ص ۳۶۸

۱۱۴ حجة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دوم فصل دوم ذیل شرائط صحت طوافہ (۱)

والجاء طواف الحج، پنجم، ص ۱۱۹

یعنی، اس میں کوئی شک نہیں کہ اس پر وہ حرام ہے کیونکہ (اس کی وہ حرکت طواف میں) کعبہ کو اپنے سامنے رکھنے اور کعبہ کی طرف پشت کرتے اور دائیں بائیں چلنے پر مشتمل ہے۔

مندرجہ بالا عبارت سے ثابت ہوا کہ طواف کعبۃ اللہ کو سینہ کرنا یا پیٹھ کرنا حرام ہے اور جو قاصداً اس حال میں طے ہو گا اسے طواف سے شمار نہیں کیا جائے گا، لہذا اس کا اعادہ لازم ہو گا، اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ذي الحجة ١٤٢٨ھ، ١٠ دسمبر ٢٠٠٧ م (New 10 F)

عمرہ کا احرام باندھ کر آنے والا اور طواف تحیۃ المسجد

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف تحیۃ المسجد مستحب ہے کہ عمرہ کرنے والے احرام باندھ کر آیا تو وہ کیا کرے؟ طواف تحیۃ المسجد ادا کرے پھر عمرہ کا طواف؟

(السائل:-)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب فقہاء کرام نے لکھا ہے طواف تحیۃ المسجد مستحب ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

السادس طواف تحية المسجد و هو يستحب لكل من دخل المسجد (١١٦)

یعنی، چھٹا طواف، طواف تحیۃ المسجد ہے اور یہ ہر اس شخص کے لئے مستحب ہے جو مسجد حرام میں داخل ہو۔

اور یہ استنباب اس وقت ہے جب آنے والے پر کوئی ایسا طواف نہ ہو جو اس سے قوی ہو جیسے فرض یا واجب یا سنت، اگر آنے والے پر فرض یا واجب یا سنت طواف ہے تو پھر اس

کے حق میں الگ سے طواف تحیۃ المسجد مستحب نہیں بلکہ، وہ جو بھی طواف ادا کرے گا اس سے یہ طواف ادا ہو جائے گا۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مولانا علی قاری لکھتے ہیں:

إلا إذا كان عليه غيره أي من الأطوفة فيقوم هو أي ذلك الغير مقامه أي يوب مائة، و يدخل في ضمنه كالمعتمر أهم من أن يكون متمتعاً أولاً، فإنه يطوف طواف فرض العمرة و يطرح فيه طواف تحية المسجد، كما ارتفع به طواف القدوم البني هو أقوى من طواف تحية المسجد، و كذا إذا دخل المسجد من عليه فرض أو غيره فصلّى ذلك، فإنه قام مقام صلاة تحية المسجد، ذلك لأن تحية هذا المسجد الشريف بخصوصه هو الطواف، لا إذا كان له مانع، فحينئذ يصح تحية المسجد، لم يكن وقت كراهية الصلاة (١١٧)

یعنی، (مسجد الحرام میں داخل ہونے والے کے لئے طواف تحیۃ المسجد مستحب ہے) مگر جب اس پر اس کا غیر اور طواف لازم ہو تو وہ طواف تحیۃ المسجد کا غیر طواف اس (طواف تحیۃ المسجد) کے قائم مقام ہو جائے گا اور یہ اس کے ضمن میں داخل ہو جائے گا، جیسے معتبر قطع نظر اس سے کہ وہ مفتتح ہو یا نہ ہو تو وہ عمرہ کا فرض طواف کرے گا تو اس (طواف فرض) میں طواف تحیۃ المسجد مندرج ہو جائے گا، جیسے اس (طواف عمرہ) کی وجہ سے طواف قدوم اٹھ جاتا ہے جو کہ طواف تحیۃ المسجد سے زیادہ قوی ہے، جیسا کہ مسجد میں ایسا شخص داخل ہو کہ جس پر فرض یا اس کی غیر کوئی نماز ہو اور وہ اسے ادا کرے تو وہ نماز تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جاتی ہے، کیونکہ خصوصاً اس مسجد شریف کی تحیۃ طواف ہے مگر جب کہ اس کی ادائیگی سے کوئی مانع ہو تو اس وقت (مسجد الحرام آنے والا) اگر مکروہ

وقت نہ ہو تو تحیۃ المسجد (نماز) پڑھے۔

لہذا عمرہ کا احرام باندھ کر مسجد الحرام آنے والا عمرہ کا طواف کرے گا اور اس سے طواف تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 14 F)

طواف کے پھیروں میں شک واقع ہونے پر کیا کرے؟

استفسار کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف کرتے وقت کبھی کبھار طواف کے پھیرے بھول جاتے ہیں یا نہیں رہتا کہ کتنے ہوئے ہیں جیسے شک ہو گیا کہ چھ ہوئے ہیں یا سات تو ایسی صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

(السائل:-)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِيسِ الْجَوَابِ شك اگر فرض طواف یعنی طواف زیارت یا طواف عمرہ واجب جیسے طواف وداع میں واقع ہوا ہو تو اعادہ کرے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ بن قاضی امیر ایم سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو شك في عدد الأشواط (أي بالزيادة أو النقص) في الركن

(أي ركن الحج) أو العمرة أعاده (أي احتياطاً) ولا يسي على

عالب ظنہ (۱۱۸)

یعنی، اگر طواف رکن یعنی حج یا عمرہ کے طواف کے پھیروں میں زیادہ یا

کم ہونے کا شک واقع ہوا تو احتیاطاً اعادہ کرے اور اپنے غالب گمان

پر پناہ کرے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۴۵۲ھ لکھتے ہیں:

تسبیہ: لو شك في عدد الأشواط في طواف الركن أعاده، ولا

۱۱۸۔ ألبان المسند (مع شرحه للقرطبي) باب أنواع الأشرطة فصل في مسائل شتى، ص ۱۸۴

یسی علی غالب ظنہ (۱۱۹)

یعنی، اگر طواف رکن کے پھیروں میں شک واقع ہوا تو اعادہ کرے

اپنے غالب گمان پر پناہ کرے۔

اور عملاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و الظاهر أن الطواف الواجب في حكم الركن لأنه فرض

عملی (۱۲۰)

یعنی، ظاہر ہے کہ طواف واجب رکن کے حکم میں ہے کیونکہ فرض عملی ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم نقشبوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اگر شک افتاد و در عدد اشواط، پس اگر طواف فرض است چنانکہ طواف

زیارت و طواف عمرہ واجب است چنانکہ طواف وداع اعادہ کند اور

از سر نو پناہ نہ کند بر غالب ظن بر خلاف نماز (۱۲۱)

یعنی، اگر طواف کے پھیروں میں شک واقع ہوا، پس اگر طواف فرض ہے

جیسے طواف زیارت اور طواف عمرہ یا واجب ہے جیسے طواف وداع تو اس کا

از سر نو اعادہ کرے، غالب گمان پر پناہ نہ کرے بر خلاف نماز کے۔

اور اعادہ سے مراد اس پھیرے کا اعادہ کرے کہ جس میں شک واقع ہوا یعنی شک ہو کہ

چھ پھیرے ہوئے ہیں یا سات تو چھ سمجھے چنانچہ عدہ شامی کی عبارت ”لو شك في عدد

الأشواط في طواف الركن أعاده الخ“ کے تحت علامہ رافعی لکھتے ہیں

أي أعاد الشوط الذي شك فيه، ليس المراد أن يعيد الطواف

كله، كما مرّ بظهور (۱۲۲)

۱۱۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المحقق (۳)، کتاب (۵) الحج، مطلب فی طواف القدوم ص ۵۸۲

۱۲۰۔ المسلك المتقسط، ص ۱۸۴

۱۲۱۔ حجة القلوب فی روضة المحبوب، باب سیرم فصل هشتم، ص ۱۵۴

۱۲۲۔ تقریرات الرافعی علی رد المحتار، المحقق (۳)، کتاب الحج، مطلب فی طواف القدوم ص ۵۸۲

یعنی، اعادہ کرنے سے مراد ہے کہ اس پھیرے کا اعادہ کرے کہ جس میں شک واقع ہوا، یہ مراد نہیں ہے کہ پھرے طواف کا اعادہ کرے، جیسا کہ ظاہر ہے۔

اور اگر شک فرض یا واجب طواف کے علاوہ میں واقع ہوا ہو تو اس پھیرے کا اعادہ نہ کرے بلکہ غالب گمان پر عمل کرے۔ چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں

ثم مفهوم المسألة أنه إذا شك في عدد أشواط غير الركن لا يعيده بل يبنى على غلبة ظنه لأن أمر غير الفرض مبنى على التوسعة (۱۲۳)

یعنی، پھر مسئلہ کا مفہوم یہ ہے کہ اگر غیر رکن (واجب طواف کے پھیروں کی تعداد میں شک واقع ہو جائے تو اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اپنے غالب گمان پر بنا کرے کیونکہ امر غیر فرض گنجائش پر مبنی ہے۔

اسی طرح علامہ شامی نے اسے مؤلف علی قاری کے حوالے سے رد المحتار (۱۲۴) نقل کیا ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

و اگر طواف غیر فرض است و غیر واجب است اعادہ نکند اورا بلکہ بنا کند بر غالب ظن خود (۱۲۵)

یعنی، اگر طواف غیر فرض ہے اور غیر واجب ہے تو اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اپنے غالب گمان پر بنا کرے۔

اور بعض علماء کرام طواف کے پھیروں کی تعداد میں شک کے معاملے کو نماز میں تعداد رکعات میں شک واقع ہونے کی مثل قرار دیتے ہیں چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی ضیفہ ترمذی

۱۲۳۔ المسئلة المنقطعة في المسئلة المتوسطة باب أنواع الأخطاء فصل في مسائل شتى، ص ۱۸۱

۱۲۴۔ رد المحتار، المجلد (۳)، کتاب الحج، ص ۵۸۲

۱۲۵۔ حجة القبول في رتبة المحبوب، باب سيرة، فصل هشتم، ص ۱۵۴

کے ساتھ لکھتے ہیں:

قال: إذا كان يكثر ذلك يتحري (۱۲۶)

یعنی، کہا گیا کہ جب شک کثرت سے ہو تو تحری کرے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

بعضی گفتہ اند کہ حکم شک در طواف مثل حکم او در نماز است مطلقاً اگر چه طواف فرض باشد یا غیر او پس بر این روایت احتیاط کند طواف را اگر شک اول مرتبہ باشد و اگر بسیار باشد تحری کند و بنا کند بر غلبہ ظن اگر داشته باشد و الا بنا کند بر اقل چنانکہ در نماز (۱۲۷)

یعنی، بعض علماء فرماتے ہیں کہ طواف میں شک کا حکم مطلقاً نماز میں شک کے حکم کی مثل ہے اگر چه طواف فرض ہو یا غیر فرض، پس اس روایت کی بنا پر شک اگر پہلی بار واقع ہوا ہے تو از سر نو طواف کرے گا اور اگر شک کثرت سے ہو تو غور و فکر کرے اور اگر کوئی غالب گمان ہو تو اس پر بنا کرے ورنہ کم تر پہنا کرے جیسا کہ نماز میں۔

یہ حال پہلی روایت یا پہلے قول معتبر ہے کہ دوسرے قول کو علامہ رحمۃ اللہ سندھی نے ”قل“ کے صیغے کے ساتھ ذکر کیا ہے جو اس کے ضعف پر وال ہے اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی نے ”بعضی گفتہ اند“ کہہ کر نقل کیا جو اس کے محتمل نہ ہونے کی دلیل بنا جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے اور علامہ شامی نے ”رد المحتار“ میں صرف پہلے قول کو ہی نقل کیا دوسرا قول ذکر نہیں کیا۔ اور پھر علماء کرام نے لکھا ہے اگر کوئی عادل شخص پھیروں کی تعداد بتا دے تو شک واقع ہونے کی صورت میں مستحب ہے کہ اس کے قول پر عمل کیا جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و لو أخبره عدل بعدد يستحب أن يأخذ بقوله (۱۲۸)

۱۲۶۔ كتيب المناسك (مع شرحه لنقل)، ص ۱۸۴

۱۲۷۔ حجة القبول في رتبة المحبوب، باب سيرة، فصل هشتم، ص ۱۵۴

مسائل مصرفه الخ، ص ۱۵۴، ۱۵۵

۱۲۸۔ كتيب المناسك

یعنی، اگر اُسے کسی عادل شخص نے طواف کے پھیروں کی تعداد کی خبر دی تو مستحب ہے کہ اس کے قول کو لے لے۔

اور اس کے تحت مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى احتياطاً قيصافيه الاحتياط، فيكذب نفسه لاحتمال نميانه، و يصدق له لأنه عدل لا غرض له في خبره (۱۲۹)

یعنی، اس معاملے میں کہ جس میں احتیاط ہے احتیاط کے طور پر اس کے قول کو لے گا اور اپنی بھول کے احتمال کی وجہ سے اپنے نفس کو جھٹل دے گا اور اس کی تصدیق کرے گا کیونکہ خبر دینے والا عادل ہے اور خبر دینے میں اس کی (اپنی) کوئی غرض نہیں۔

اور اگر دو عادل خبر دیں تو ان کی خبر پر عمل واجب ہے چاہے اسے پھیروں کی تعداد میں شک واقع ہوا ہو یا نہ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو أخبره عدلان و حب العمل بقولهما (۱۳۰)

یعنی، اگر اسے دو عادل خبر دیں تو اسے ان کے قول پر عمل کرنا واجب ہے۔ اس کے تحت شارح مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى إن لم يشك لأن يعلم من خبر من علم واحد، و لأن إخبارهما بمنزلة شاهدين على إنكاره في فعله أو إقراره (۱۳۱)

یعنی، اگرچہ شک واقع نہ ہوا ہو کیونکہ دو کا علم ایک کے علم سے بہتر ہے اور اس لئے کہ دو عادلوں کا خبر دینا اس کے اپنے کام سے انکار اور اقرار پر دو گواہوں کے مرتبے میں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ۷ ذی الحجۃ ۱۴۲۸ھ، ۱۶ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 19-F)

- ۱۲۹۔ المسند المتقسط فی المناسک المتوسطہ باب أنواع الأشرطة فصل فی مسائل شتی، ص ۱۸۴
- ۱۳۰۔ کتب المناسک
- ۱۳۱۔ المسند المتقسط فی المناسک المتوسطہ باب أنواع الأشرطة فصل فی مسائل شتی، ص ۱۸۴

دوران طواف چیل وغیرہ پہننے کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ بعض لوگ جوتے پہن کر بعض چیل پہن کر مسجد حرام اور مظاف میں پھرتے ہیں اور طواف کرتے ہیں، شریعت مطہرہ میں اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد عمران، الفتاویٰ حج و عمرہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دوران طواف پاکہ صاف جوتے یا موزے پہننے کو فقہاء کرام نے مباحات میں ذکر کیا ہے اور ساتھ ہی اسے بے اہلی شمار کیا ہے جب کہ بلا عذر پہنے اور اگر پاک نہ ہوں تو مکروہ قرار دیا ہے اور بعض فقہاء احناف نے بلا عذر مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی مباحات طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

والطواف في نعل أو تحف إذا كانا طاهرين (۱۳۲)

یعنی، چیل یا موزے میں طواف (مباح ہے) جب کہ وہ پاک ہوں۔

اور دوسری فصل میں لکھتے ہیں:

و الطواف متعللاً بترك الأدب (۱۳۳)

یعنی، چیل پہن کر طواف کرنا ترکِ ادب ہے۔

اور مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لكس في المعلمين و لو طاهرين ترك الأدب كما ذكره في

”البدائع“ (۱۳۴) إلا أنه محمول على حال عدم العذر (۱۳۵)

یعنی، لیکن چیل پہن کر طواف کرنا اگرچہ پاک ہوں ترکِ ادب ہے جیسا کہ

اسے ”بدائع الصنائع“ میں ذکر کیا مگر وہ عذر کی حالت پر محمول ہے۔

- ۱۳۲۔ کتب المناسک (مع شرحه للقلی)، باب أنواع الأشرطة فصل فی مناسک ص ۱۸۱
- ۱۳۳۔ کتب المناسک (مع شرحه للقلی)، باب أنواع الأشرطة فصل فی مسائل شتی، ص ۱۸۵
- ۱۳۴۔ بدائع الصنائع، المجلد (۶)، کتاب الحج فصل فی شروط طواف الزیادہ و وجبتہ ص ۷۵
- ۱۳۵۔ المسند المتقسط فی المناسک المتوسطہ ص ۱۸۱

اور اگر پاک نہ ہوں تو مکروہ ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:
و إلا ھکون مکروہ (۱۳۶)

یعنی، اگر پاک نہ ہوں تو مکروہ ہے۔

لیکن مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ نے مطلقاً مکروہ لکھا ہے چنانچہ مکروہ بات طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

طواف کردن با نعل چون بغیر غدا رہا شد چه مکروہ است دخول مع النعل در مسجد مطلقاً اگر چه در حالہ غیر طواف باشد (۱۳۷)

یعنی، چپل کے ساتھ طواف کرنا مکروہ ہے جب کہ بلا عذر ہو کیونکہ چپل کے ساتھ مسجد میں داخل ہونا مطلقاً مکروہ ہے اگر چه غیر طواف کی حالت میں ہو۔

ملا علی قاری حنفی نے ترکِ ادب کی دلیل بیان کرتے ہوئے لکھا کہ:

أی المستفاد من قوله تعالى: ﴿لَا تَخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ (طہ: ۱۲) إلا لضرورة التعب (۱۳۸)

یعنی، ترکِ ادب اللہ تعالیٰ کے فرمان ”لَا تَخْلَعْ نَعْلَيْكَ“ سے مستفاد ہے مگر کسی ضرورت کی وجہ سے (ہو تو ترکِ ادب نہیں)۔

جب کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی نے اسی آیت کو مسجد میں مطلقاً چپل پہن کر جانے کی کراہت کی دلیل کے طور پر ذکر کیا چنانچہ لکھتے ہیں:

لقوله تعالى: ﴿لَا تَخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ (۱۳۹)

یعنی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”لَا تَخْلَعْ نَعْلَيْكَ“۔

۱۳۶۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة ص ۱۸۱

۱۳۷۔ حجة القنوب في زيارة المحبوب، باب سوم، فصل ششم، ص ۱۵۳

۱۳۸۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب أنواع الأظرفه، فصل في مسائل شتى، ص ۱۸۵

۱۳۹۔ حجة القنوب في زيارة المحبوب، باب سوم، فصل ششم، ص ۱۵۳

ملا علی قاری حنفی نے اسے ترکِ ادب قرار دیتے ہوئے ”بدائع الصنائع“ کا حوالہ دیا ہے جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں ہے اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی نے کراہت کا قول ذکر کرنے کے بعد ”بدائع الصنائع“ کے حوالے سے ترکِ ادب کے قول کو بھی ذکر کیا ہے جو کہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ قول اُن کے نزدیک رائج نہیں ہے اور کراہت کے قول کا حوالہ ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

كما صرح به في الفتاوى السراجية و غيرها (۱۴۰)

یعنی، اسی طرح ”فتاویٰ سراجیہ“ وغیرہ میں (کراہت کے قول کی) تصریح کی ہے۔

اور ”فتاویٰ سراجیہ“ کی عبارت مندرجہ ذیل ہے:

دخول المسجد متنعلاً مكروه، قال الله تعالى: ﴿لَا تَخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ (۴۱)

یعنی، چپل پہن کر مسجد میں داخل ہونا مکروہ ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”لَا تَخْلَعْ نَعْلَيْكَ“

بہر حال کراہت کے قول کو ترجیح دینا زیادہ مناسب ہے کہ جو توں وغیرہ کی پاکی مآور ہوتی ہے جب کہ موزوں کے بارے ملا علی قاری نے اباحت کا قول کیا ہے اور مخدوم صاحب نے بھی ”بدائع“ کے حوالے سے اباحت کو ہی ذکر کیا ہے جب کہ پاک ہوں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين، ۸ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۷ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 21-F)

چھت سے طواف کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پہلی یا

۱۴۰۔ حجة القنوب، طی زیارة المحبوب، باب سوم، در بیان طواف، فصل ششم، ص ۱۵۳

۱۴۱۔ الفتاوى السراجية، کتاب الکراہیة، باب المسحاة، ص ۷۱

دوسری منزل سے طواف کرنے سے طواف ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: خرم عبدالقادر، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ مسجد الحرام کی چھت پر سے طواف کرنا جائز ہے کیونکہ کعبہ کی فضا بھی کعبہ ہے اگرچہ مردوں کے حق میں افضل یہی کہ کعبۃ اللہ کے قریب سے طواف کریں، چنانچہ جواز کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ بن قاضی امیر ایہم سندھی حنفی شرائط صحیح طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

و فی المسجد ولو علی سطحہ (۱۴۲)

یعنی، مسجد الحرام میں طواف درست ہے اگرچہ اس کی چھت پر سے ہو۔ اور مقام طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

و لو علی سطح المسجد و لو مرتفعاً عن البیت (۱۴۳)

یعنی، طواف اگرچہ مسجد کی چھت سے ہو اگرچہ چھت بیت اللہ سے بلند ہو جائز ہے۔

اس کے تحت مولانا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أی من خلواتہ کما صرح بہ صاحب العایۃ (۱۴۴)

یعنی، بیت اللہ شریف کی دیواروں سے بلند ہو جیسا کہ صاحب غایۃ البیان نے اس کی تصریح کی ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

بچیں جائز است کہ طواف کند بالائی سطح مسجد اگرچہ مرتفع باشد از کعبہ معظمہ (۱۴۵)

۱۴۲۔ أبواب المناسك (مع شرحه للقرنی) باب أنواع الأشرطة فصل فی شرائط صحة الطواف ص ۱۶۰

۱۴۳۔ أبواب المناسك (مع شرحه للقرنی)، فصل فی مكان الطواف ص ۱۶۰

۱۴۴۔ المسلك المتقسط فی المناسك المتوسطة باب أنواع الأشرطة فصل فی مكان الطواف ص ۱۶۰

۱۴۵۔ حجة القلوب فی زیارة المحجوبہ باب دوم در ذکر صفت دخول مكة معظمہ فصل دوم در

یعنی، اسی طرح جائز ہے کہ مسجد کے اوپر چھت سے طواف کرے اگرچہ چھت کعبہ معظمہ سے بلند ہو۔

اور کعبہ کی فضا بھی کعبہ ہے کیونکہ کعبہ اس خطہ ارض کا نام ہے یہاں تک کہ معاذ اللہ کعبہ اگر منہدم ہو جائے تو اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے سے نماز جائز ہو جاتی ہے، چنانچہ مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لأن حقيقة البیت هو الفضاء الشامل لما فوق البناء من الهوى، و لصحت الصلاة فوق جبل أبي قبيس إجماعاً حتى لو انهدم البیت فعوضاً بالله حار الصلاة إلى البقعة (۱۴۶)

یعنی، کیونکہ بیت اللہ شریف کی حقیقت وہ فضا ہے جو کعبہ معظمہ کی عمارت کے اوپر فضا کو شامل ہے، اسی لئے جبل ابی قبیس کے اوپر بالاجماع نماز جائز ہے یہاں تک کہ فعوضاً باللہ کعبہ معظمہ منہدم ہو جائے تو اس بقعہ مقدسہ کی طرف نماز جائز ہے۔

اور مردوں کے حق میں کعبہ معظمہ کا کرب اور عورتوں کے لئے بعد مستحب ہونے کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و أن يكون طوافه قريباً من البیت و للمرأة البعد (۱۴۷)
یعنی، مرد کے لئے طواف میں بیت اللہ کے قریب ہونا اور عورت کے لئے دور ہونا مستحب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۳ ذی الحجۃ ۱۴۲۸ھ، ۲۲ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 26 F)

۱۴۶۔ المسلك المتقسط فی المناسك المتوسطة باب أنواع الأشرطة فصل فی مكان الطواف ص ۱۶۰

۱۴۷۔ أبواب المناسك (مع شرحه للقرنی)، باب أنواع الأشرطة فصل فی مستحباته ص ۱۷۷

طواف کعبہ اور بے پردگی یا ستر عورت

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو اکثر دیکھنے میں آتا ہے کہ بہت سی عورتیں طواف میں بے پردگی کا مظاہرہ کرتی ہیں، کچھ عورتوں کا لباس انتہائی باریک ہوتا ہے کہ رنگت جھلکتی ہے بالوں کی سی بی نظر آتی ہے کچھ کا پُست کہ اعضا کی ساخت واضح ہوتی ہے، بعض کے کچھ ہال ظاہر، بعض کی نگائیاں وغیرہ ظاہر، بعض بلا احرام چہرہ کھول کر مردوں میں چلتی ہیں، اس سے ان کا طواف پر کیا اثر پڑتا ہے اور اس معاملے میں ان عورتوں کے شوہروں یا وارثوں کی کیا ذمہ داری ہے؟

(السائل: بشکیل، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ طواف میں ستر عورت واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی (جو سویر صمدی ہجری کے علماء میں سے تھے) لکھتے ہیں:

الثالث (ای من الواجبات) ستر العورة (۱۴۸)

یعنی طواف کے واجبات میں سے تیسرا واجب ستر عورت ہے۔ اور اپنی دوسری کتاب ”مناسک کبیر“ میں لکھتے ہیں،

و أمّا السّتر فہو وجوبہ لأجل الطّواف أحد من قوله ﷺ: "أَلَا لَا يَحُجُّنَ بَعْدَ هَذَا الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَبٌ" بسبب الكشف يمكن نقصان في الطواف (۱۴۹)

یعنی مگر ستر (عورت) تو اس کا وجوب طواف کے لئے نبی ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے کہ ”سنو! اس سال کے بعد کوئی مشرک ہرگز حج نہ کرے اور کوئی عجمیت اللہ شریف کا طواف نہ کرے“ پس ستر کے کھلے

۱۴۸۔ کتب المناسک (مع شرحہ للقری) باب أنواع الأضواف فصل فی وجبات الطواف ص ۱۶۸

۱۴۹۔ جامع المناسک و تہذیب المناسک باب أنواع الأضواف فصل فی واجبات الطواف ص ۱۶۵

ہونے سے طواف میں نقصان آئے گا۔

ستر عورت بنفس خود فرض ہے مگر طواف میں واجب ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ویم از واجبات ستر عورت است وحق طواف اگر چه ستر عورت بنفس خود فرض است (۱۵۰)

یعنی طواف کے واجبات میں سے دوسرا واجب ستر عورت ہے اگر چه ستر عورت بنفس خود فرض ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

فائدة علیہ واجبا هنا مع أنه مرض مطلقاً لزوم اللہ به (۱۵۱)

یعنی ستر عورت کو یہاں واجب شمار کرنے کا فائدہ مباد جو اس کے مطلقاً فرض ہونے کے اس سے دم کا لزوم ہے۔

ستر سے مراد بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا فرض ہے، مرد کے لئے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک عورت یعنی اس کا ٹھپا یا فرض ہے ناف اس میں داخل نہیں اور کھلنے داخل ہیں بحوالہ ”در مختار“ و ”رد المحتار“۔ آزاد عورتوں کے سارا بدن عورت ہے سوا منہ کی ٹکلی اور ہتھیلیوں اور پاؤں کے ٹکڑوں کے سر کے ننگے ہوئے ہال اور گردن اور نگائیاں بھی عورت ہیں ان کا چھپانا بھی فرض ہے۔ (۱۵۲)

اور اگر ستر کے اتنے کھلے ہوئے حصے کے ساتھ طواف کیا کہ جو نماز میں جائز نہیں یعنی جس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہوتی دم واجب ہو جائے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۱۵۰۔ حیا القلوب فی زیارة المحبوب، باب سہرم فعل دوم ص ۱۱۸

۱۵۱۔ رد المحتار علی الدر المختار المجلد (۴)، کتاب الحج، مطلب فی فروع الحج و وجباتہ

تحت قوله: و ستر العورة فیہ ص ۵۴۰

۱۵۲۔ بہار شریعت ج ۱ ص ۱۷۶-۱۷۷

قلو طواف مكشوفاً وحب الدم و قال شلوحه اى قدر ما لا

نحور الصلاة معه (۱۵۲)

یعنی، اگر اتنے کھلے ہوئے حصے کے ساتھ طواف کیا کہ جس کے ساتھ

نماز جائز نہیں تو دم واجب ہو گیا۔

اور وہ حصہ کہ جس کے کھلے ہونے سے نماز نہیں ہوتی اور طواف میں دم لازم آتا ہے ہر عضو کا چوتھائی حصہ ہے اور اگر چند جگہ سے کھلا ہو تو اسے جمع کر کے دیکھا جائے گا اگر کم از کم اس عضو کا چوتھائی حصہ بنتا ہے تو اس سے نہ نماز جائز ہوگی اور طواف میں دم لازم ہوگا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و المانع كشف ربع العضو فمما زاد كما في الصلاة و إن

انكشف أقل من الربع لا يسمع و يجمع المستغرق (۱۵۴)

یعنی، وہ مقدار جو مانع ہے وہ عضو کے چوتھائی حصہ یا زیادہ کا کھلا ہونا ہے جیسا کہ نماز میں اور اگر چوتھائی عضو سے کم کھلا تو مانع نہیں اور مستغرق جمع کیا جائے گا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

طواف کرتے وقت ستر بچھا ہونا (واجب ہے) یعنی اگر ایک عضو کی

چوتھائی یا اس سے زیادہ حصہ کھلا رہا تو دم واجب ہوگا اور چند جگہ کھلا رہا

جمع کریں گے، غرض نماز میں ستر کھلنے سے جہاں نماز قاسد ہوتی ہے

یہاں دم واجب ہوگا۔ (۱۵۵)

اور اگر چند اعضاء تھوڑے تھوڑے کھلے ہوں اور کوئی بھی اس عضو کا چوتھائی نہ ہو تو سب کے مجموعے کو دیکھا جائے کہ کسی بھی عضو کا چوتھائی حصہ بنتا ہے تو اس سے بھی دم واجب ہوگا۔

۱۵۲۔ کتب المسند (مع شرحه للقری)، ص ۱۶۸

۱۵۴۔ کتب المسند (مع شرحه للقری)، باب انواع الأطواله فصل فی وجبات الطواف، ص ۱۶۸

۱۵۵۔ بہار الشریعت، حصہ ششم بطواف، ص ۴۳۳

چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھنڈوی حنفی لکھتے ہیں:

چون مكشوف قد رتبا زاعضاء متعدده از هر يك كثر از ربع جمع كرده شود

آن همه را چنانکہ در نماز (۱۵۶)

یعنی، اگر چند اعضاء ننگے ہوں مگر ہر ایک چوتھائی سے کم ہو تو سب کو ملا

کر دیکھا جائے گا جیسا کہ نماز میں (کہ مجموعہ چوتھائی عضو ہے تو وہی حکم

ہوگا جو ایک عضو کے چوتھائی حصہ کے ننگے ہونے کا ہے)۔

اور کتب عضو کسی غرض کی وجہ سے ہو تو دم لازم نہ ہوگا چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھنڈوی لکھتے ہیں:

مگر آنکہ بخلاف رکود باشد (۱۵۷)

یعنی، مگر کسی غرض کی بنا پر ایسا ہوا تو دم واجب نہ ہوگا۔

اور طواف اگر فرض یا واجب ہے تو کتب عورت میں وہی حکم ہے جو بیان ہوا یعنی دم

واجب ہے اور اگر طواف سنت یا نفل ہے تو صدقہ ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین

شامی معتقد کی عبارت ”دم واجب ہے“ کے تحت لکھتے ہیں:

هكذا في الطواف الواجب، و إلا نحت الصفة (۱۵۸)

یعنی، یہ (دم کا) حکم طواف واجب میں ہے ورنہ صدقہ واجب ہوگا۔

اور اعادہ کرنے کی صورت میں دم ہو یا صدقہ ساقط ہو جائے گی جیسا کہ مندرجہ بالا

سطور میں مذکور عبادات فقہاء سے واضح ہے اور اسی لئے بعض نے پہلے اعادہ کا حکم لکھا ہے اور

اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم کا وجوب لکھا ہے جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھنڈوی حنفی لکھتے ہیں

اگر طواف کر دو حال آنکہ ربع عضو از عورات او مكشوف بود واجب باشد

اعادہ آن طواف مع الستر و اگر اعادہ مگر دم لازم گردو مگر آنکہ ہند کر دہ

۱۵۶۔ حيلة القنوب في رواية المحبوب، باب سيوم فصل دوم، ص ۱۱۸

۱۵۷۔ حيلة القنوب، ص ۱۱۸

۱۵۸۔ ردة المحتمل على المنزلة المستحدرة المجلد (۳)، کتاب (۵) الحج، مطلب فی قرو من الحج و

والصلوة، تنہ ص ۵۴۱

باشم (۱۵۹)

یعنی، اگر کسی نے اس حال میں طواف کیا اس حال میں کہ اس کے عضو کا چوتھائی حصہ گھلا ہوا تھا تو اس طواف کا ستر کے ساتھ اعدہ واجب ہے اگر نہ لوٹے گا تو دم واجب ہوگا مگر یہ کہ کسی عذر کی بنا پر ہو تو (دم واجب نہ ہوگا)۔

حاصل کلام

یہ ہے کہ مرد و عورت کے وہ اعضاء کہ جن کا نماز میں ٹھپا ہونا فرض ہے حالت طواف میں ان کا چھپا ہونا واجب ہے اور حالت طواف میں ان میں سے کسی بھی عضو کا چوتھائی حصہ اگر گھلا ہوگا یا حصہ اعضاء کا تھوڑا تھوڑا حصہ گھلا ہو، اور سب کو جمع کیا جائے تو ایک عضو کا چوتھائی ہو جائے تو اس صورت میں طواف فرض یا واجب ہو یا نفل بہر صورت اعدہ واجب ہے اور اعدہ نہ کرنے کی صورت میں فرض، واجب میں دم اور ان کے غیر میں صدقہ لازم ہوگا، اور تمام صورتوں میں تو یہ بھی لازم ہوگی اور اگر کسی ایسے عذر کی بنا پر ہو جو عقد شرع میں مقبول ہو تو نہ دم و صدقہ لازم ہے اور نہ ٹکٹہ۔

ستر کے اعضاء عورت

صدر الشریعہ محمد امجد علی سمکتے ہیں: مرد کے اعضاء عورت نو (۹) ہیں علامہ ابن تیمیہ و علامہ شامی و علامہ مظاہر و غیر ہم نے گئے ہیں: ذکر (آلہ تامل) مع سب اجزاء، حشفہ، قصبہ و قلعہ کے انہیں یہ دونوں مل کر ایک عضو ہیں ان میں فقط ایک کی چوتھائی گھلنا مکسید نہ رہیں، زُر یعنی پانچا نہ کا مقام ہر ایک نیرین نجد عورت ہے، ہر ران نجد عورت ہے، چڑھے سے گھٹنے تک ران ہے گھٹنا بھی اس میں داخل ہے الگ عضو نہیں تو اگر پورا گھٹنا بلکہ دونوں گھل جائیں تو نماز ہو جائے گی کہ دونوں مل کر ایک ران کی چوتھائی کو نہیں پہنچے، ناف کے نیچے سے مخصوص تامل کی جڑ تک اور اس کی سیدھ میں پخت اور دونوں کروٹوں کی جانب سب مل کر ایک عورت ہے،

اعلیٰ حضرت مجتہد و مائتہ حاضرہ نے یہ تحقیق فرمائی ہے کہ زُر و انہیں کے درمیان کی جگہ ایک مستقل عورت ہے اور ان اعضاء کا شمار اور ان کے تمام احکام کو ان چار شعروں میں جمع فرمایا۔

ستر عورت برود نہ عضو است
از نہ ناف تا نہ زانو
ہر چہ زرعش بقدر رکن کشود
ہا کشودی دے نماز مجو
ذکر و انہیں و حلقہ پس
و سرین ہر فخذ پہ زانوے او
ظاہر افضل انہیں و زُر
باقی زیر ناف از ہر سو

آزاد عورت کے اعضاء عورت

آزاد عورتوں کے لئے باستثناء پانچ مخصوص کے جن کا بیان گزرا سہرا بدن عورت ہے (وہ پانچ جو کہ مستثنیٰ ہیں منہ کی لکلی، دونوں ہتھیلیاں، دونوں پاؤں کے کوسے ہیں) اور وہ تیس اعضاء پر مشتمل کہ ان میں سے جس کی چوتھائی گھل جائے نماز کا وہی حکم ہے جو اوپر بیان ہوا سر یعنی پیشانی کے اوپر سے شروع گردن تک اور ایک کان سے دوسرے کان تک یعنی جتنی جگہ بال بال جھتے ہیں بال جو لٹکتے ہوں دونوں کان گردن اس میں گد بھی داخل ہے دونوں شانے دونوں بازو ان میں کہنیاں بھی داخل ہیں دونوں کلائیائیں یعنی کہنی کے بعد گٹوں کے نیچے تک، سینہ یعنی گلے کے جوڑے سے دونوں پستان کی حد زیریں تک دونوں ہاتھوں کی پشت، دونوں پستانیں جب کہ اچھی طرح اٹھ چکی ہوں اگر بالکل نہ اٹھی ہوں یا خفیف ابھری ہوں کہ سینہ سے نجد اعضاء کی بدعات نہ پیدا ہوئی ہو تو سینہ کی تالیخ ہیں نجد اعضاء نہیں اور پہلی صورت میں بھی ان کے درمیان کی جگہ سینہ ہی میں داخل ہے نجد اعضاء نہیں یعنی سینہ کی تالیخ ہیں نجد اعضاء نہیں اور پہلی صورت میں ان کے درمیان کی جگہ سینہ ہی میں داخل ہے نجد اعضاء نہیں یعنی

سینہ کی حد نہ کرے ناف کے کنارہ زیریں تک یعنی ناف کا بھی پیٹ میں شمار ہے، پیٹھ یعنی پیچھے کی جانب سینہ کے مقابل سے کمر تک دونوں شانوں کے بیچ میں جو جگہ بغل کے نیچے سینہ کی حد زیریں تک دونوں کروٹوں میں جو جگہ ہے اس کا اگلہ حصہ سینہ میں اور پچھلا حصہ پیٹھ میں داخل ہے اور اس کے بعد سے دونوں کروٹوں میں کم تک جو جگہ ہے اس کا اگلہ حصہ پیٹ میں اور پچھلا حصہ پیٹھ میں داخل ہے دونوں سرین فرج و ذمہ دونوں رانیں گھٹنے بھی انہیں میں شامل ہیں ناف کے نیچے پیر و اور اس کے متصل جو جگہ ہے اور ان کے مقابل پشت کی جانب سب مل کر ایک عورت ہے، دونوں پنڈلیاں ٹخنوں سمیت دونوں ٹکڑے اور بعض علماء نے دست اور ٹکڑوں کو عورت میں داخل نہیں کیا۔ (۱۶۰)

عورت کا چہرہ

عورت کا چہرہ اگرچہ عورت نہیں مگر بوجہ فتنہ غیر محرم کے سامنے منہ کھولنا منع ہے، یونہی اس کی طرف منہ کرنا غیر محرم کے لئے جائز نہیں اور نہ چھو ماتو اور زیادہ منع ہے بحوالہ ”در مختار“ (۱۶۱)

باریک کپڑوں کا حکم

اتنا باریک کپڑا جس سے بدن چمکتا ہو ستر کے لئے کافی نہیں اس سے نماز پر بھی نہ ہوئی بحوالہ ”عائلیگیری“۔ یونہی اگر چادر میں سے عورت کے بالوں کی سیاہی چمکے نماز نہ ہوگی (رضا) بعض عورتیں باریک ساڑھیاں اور بعض مرد تہبند باندھ کر نماز پڑھتے ہیں کہ ران چمکتی ہے ان کی نمازیں نہیں ہوتیں۔ (۱۶۲)

پُخت لباس کا حکم

دیر کپڑا جس سے بدن کا رنگ نہ چمکتا ہو مگر بدن سے بالکل ایسا چپکا ہوا ہے کہ دیکھنے سے عضو کی ہیئت معلوم ہوتی ہے ایسے کپڑے سے نماز ہو جائے گی مگر اس عضو کی طرف

۱۶۰۔ بہار شریعت، حصہ سوم، نماز کی شرطوں کا بیان، ص ۱۷۸-۱۷۹

۱۶۱۔ بہار شریعت، ص ۱۷۸/۳/۱

۱۶۲۔ بہار شریعت، ص ۱۷۸/۳/۱

دوسرے کو نکاد کرنا جائز نہیں بحوالہ ”رد المحتار“ اور ایب کپڑا لوگوں کے سامنے پہننا منع ہے اور عورتوں کے لئے ہر جہہ اولیٰ ممانعت، بعض عورتیں بہت بخت چامے پہنتی ہیں اس مسئلہ سے سبق لیں۔ (۱۶۳)

اور جس کپڑے سے ستر عورت نہ ہو سکے علاوہ نماز کے بھی حرام ہے۔ (۱۶۴)

باریک و پُخت لباس کی ممانعت کی دلیل

نبی ﷺ کا فرمان ہے:

كَمْ مِنْ تَخَابُثَاتٍ خَابَرَاتٍ (۱۶۵)

یعنی، کتنی کپڑے پہننے والیاں نکلیاں ہوں گی۔

عورتوں کو اس حدیث شریف پر غور کرنا چاہئے کہ نبی ﷺ نے ان باریک اور پخت لباس پہننے والی عورتوں کو تنگی فرمایا کہ انہوں نے لباس ہی نہیں پہنا ہوا اگرچہ بظاہر ان کے جسم پر لباس ہے۔

۱۶۳۔ بہار شریعت، ص ۱۷۸/۳/۱

۱۶۴۔ بہار شریعت، ص ۱۷۸/۳/۱

۱۶۵۔ امام مسلم نے روایت کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تَخَابُثَاتٌ مِنْ أَهْلِ الشَّرِّ لَمْ تَزَلْ قَوْمٌ مَقْتُومٌ سِبْطٌ كَذَّابٌ الْبَقَرُ يَصْرُخُونَ بِهَا الشُّعْرُ وَنِسَاءٌ كَسَبَتْ عَصِيَّةً، مُبْتَلاَتٌ مَبْلَاحَاتٌ رُؤُوسُهُنَّ كَتْسِمَةٌ لُحُوبُهُنَّ لُحُوبٌ لَا يَتَخَسَّنُ الْحَقُّ وَلَا يَحْتَدِرُ الْحَقُّ وَبَنَاتٌ يَتَوَخَّضْنَ مِنْ مَسْرُوعَةٍ كَذَّابَةٍ (صحیح مسلم، کتاب البیہ و التزیہ، باب النساء، کتاب البیہ، باب البیہ، ص ۱۷۸/۳/۱) و کتاب البیہ، ص ۱۷۸/۳/۱

یعنی، جنہوں کی لادہکی قسمیں ہیں جن کو میں نے نہیں دیکھا جن کے پاس بیویوں کی دوسری طرح کڈے ہیں جن سے وہ لوگوں کو مارتے ہیں دوسری وہ جو ہنس پہنے کے وہ جھونگیں ہوں گی، وہ دوسری جن سے بتانے والی اور خود بھی جلی ہوئی ہوں گی، ان کے سر تن کی اونٹوں کی کہان کی طرح یک طرف جھکے ہوئے ہوں گے وہ جنت میں داخل ہوں گی نہ جنت کی خوشبو پائیں گی اور جنت کی خوشبو اتنی مسافت سے آتی ہے۔

امام نووی شافعی فرماتے ہیں یہ حدیث نبی ﷺ کے اقوال میں سے ہے، کیونکہ یہ دونوں قسمیں بوجہ دوامی

ہیں اس میں ان دونوں قسموں کی غصہ ہے۔ (شرح صحیح مسلم للدری، ص ۱۷۸/۳/۱)

بہر حال جس بے ستری سے نماز فاسد ہو جاتی ہے وہ بے ستری طواف میں مکروہ تحریمی ہوگی، یعنی جو ستر پوشی نماز میں فرض ہے وہی طواف میں واجب اور سابقہ صفحات میں مرد اور عورت کے اعطاء ستر تفصیل کے ساتھ بیان کر دیئے گئے ہیں وہاں سے دیکھ کر حکم معلوم کیا جا سکتا ہے اور ہر ایک لباس جس کی تفصیل پہلے گزری وہ اگر بظاہر کسی عضو کو ڈھکے ہوئے ہے لیکن حقیقت میں وہ عضو ننگا ہے یعنی نماز میں وہ عضو ننگا شمار ہوگا جس سے نماز فاسد ہو جائے گی اور طواف میں اس سے واجب کا (یعنی ستر عورت) ترک ہوگا اور بہت لباس کہ جس کا ذکر پہلے کیا گیا اگرچہ اس سے نماز کا فرض اور طواف کا واجب ادا ہو جائے گا جب کہ مونا ہو مگر ممنوع ہے دوسروں کو تشویش میں ڈالنے اور گناہ میں مبتلا کرنے کے مترادف ہے اس سے بھی احتساب ضروری ہے۔

عورتوں کی بے پاکی

مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ اپنے دور میں دوران طواف عورتوں کی بے پاکی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و من السكر الفاحش ما يفعلہ الآن نسوة بمكة في تلك البقعة من الاختلاط بالرجال و مزاحمتهم لهم في تلك الحالة مع تزئینهم بأنواع الزينة و استعمالهم ما یطوح منه التوائج العطر و مشوش بذلك علی متورعی الطائفین و يستحلین بسببه نظر الباقین و ربما طاف بعضهم بکشف شیء من اعضائهم لاسیما من أقدامهم و أرجلهم و قد نفع مما استعملت فتتقص الطهارة عند الشافعية و تعلم صحة طوافهم و طواف من مسهن (۱۶۶)

یعنی، منکرات فاحشہ میں سے ہے جو آب عورتیں مکہ معظمہ میں کرتی ہیں اس مبارک خطے میں مردوں کے ساتھ اختلاط اور اس حال میں مختلف قسم

کی زینتوں سے عورتیں ہو کر ان کے مردوں کے ساتھ بھیلز اور ان کا ایسی خوشبوئیں استعمال کرنا کہ جن کی خوشبو اشقی ہو پس وہ اس سے پرہیز کا طواف کرنے والوں پر تشویش کا سبب بنتی ہیں، اور ہاتھوں کی نظریں اپنی طرف متوجہ کراتی ہیں، ایسا اوقات بعض اعضاء کے ننگے ہونے کے ساتھ طواف کرتی ہیں خاص طور پر ان کی کلاںیاں اور پاؤں اور کبھی ننگے ہاتھ پاؤں دوسروں سے لمس ہوتے ہیں کہ جس سے شافی حضرات کے ہاں وضو ٹوٹ جاتا ہے، ان کا اپنا طواف اور جسے وہ لگیں سب کے طواف کا صحیح ہونا محض ہوجاتا ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ اپنے دور میں دوران سنی عورتوں کی بے

پاکی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بعض عورتوں کو میں نے دیکھا کہ بے پاکی سے سعی کرتی ہیں کہ ان کا کلاںیاں اور گلا کھلا رہتا ہے اور یہ خیال نہیں کہ مکہ معظمہ میں محصیت کرنا نہایت سخت بات ہے کہ یہاں جس طرح ایک نیکی لکھ کے برابر ہے یو ہیں ایک گناہ لاکھ گناہ کے برابر بلکہ یہاں تو یہاں کعبہ معظمہ کے سامنے بھی وہ اسی حالت سے رہتی ہیں بلکہ اسی حالت میں طواف کرتے دیکھا حالانکہ طواف میں ستر کا ٹھپانا عدا وہ اس فرض دائمی کے واجب بھی ہے تو ایک فرض دوسرے واجب کے ترک سے وہ گناہ کئے وہ بھی کہاں بیت اللہ کے سامنے اور خاص طواف کی حالت میں، بلکہ بعض عورتیں طواف کرنے میں خصوصاً حجر اسود کو بوسہ دینے میں مردوں میں لمس جاتی ہیں اور ان کا بدن مردوں کے بدن سے لمس کرتا رہتا ہے مگر ان کو اس کی کچھ پروا نہیں حالانکہ طواف یا بوسہ حجر اسود ثواب کے لئے کیا جانا ہے مکروہ عورتیں ثواب کے بدلے گناہ مول لیتی ہیں، لہذا ان امور

کی طرف حجاج کو خصوصیت کے ساتھ توجہ کرنی چاہئے اور ان کے ساتھ عورتیں ہوں انہیں بتا کید ایسی حرکات سے منع کرنا چاہئے۔ (۱۶۷)

ملا علی قاری اور صدر الشریعہ علیہما الرحمہ نے اپنے اپنے ذور کی بات کی، جن عورتوں کو انہوں نے دیکھا وہ بے باکی، بے پردگی، بے حیائی، بے حسی، مافرمانی میں آج کی عورت سے ہزار ہا دور ہے مذکورہ امور میں کم تھیں وہ اس ذور کی بات کرتے ہیں جب چادر، چادر دھاری کا تھوڑا سا وجود تھا آج یہ تھوڑا سا ہو چکا ہے۔ اس ذور میں عورتوں کی اکثریت باپردہ تھی آج اکثر مردوں کی عقل باپردہ ہے، اس ذور میں بے پردگی و بے حیائی عیب سمجھی جاتی تھی اور آج پردہ و حیاء عیب سمجھ کر جانے لگے ہیں الامان والحفظ اس وقت مرد حاکم تھے اب ان کی اکثریت محکوم، لہذا اس وقت کا مرد غیرت مند تھا آج غیرت اقل قلیل ہوتی جا رہی ہے، اس وقت بے حیائی و فحش کفر و غ دینے کے لئے پرنٹ و الیکٹرانک میڈیا موجود تھا، آج ملکی و غیر ملکی میڈیا ان کے فروغ میں دن رات کوشاں ہے، اس ذور میں عورت اپنے شوہر کی فرمانبردار تھی آج اکثریت مافرمان، اس ذور میں شوہر کی فرمانبرداری عورت کا غرض تھی، آج مافرمانی ہا عبث افکار، وغیرہ ڈالک

تو اتنے بڑے فرق اور اتنی عظیم تبدیلی کے بعد یہ اندازہ لگانا کہ آج کیا حالت ہوگی یہ کوئی مشکل امر نہیں ہے، جب گناہ ثواب سمجھ کر، مافرمانی طاعت سمجھ کر کئے جانے لگیں تو بات ہی ختم ہو جاتی ہے۔

مردوں کی ذمہ داری

جو عورتیں ممنوعات شرعیہ کا دیدہ دانستہ ارتکاب کرتی ہیں ان کے وارث یا شوہر اگر انہیں اس سے منع نہیں کرتے یا اس پر راضی ہیں تو وہ بھی ان کی طرح سخت گنہگار ہوں گے کیونکہ ان کی عورتیں ان کی رعیت ہیں اور قیامت میں ہر ایک سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا اور پھر گنہگار پر راضی بھی گناہ ہے۔ لہذا مردوں پر فرض ہے کہ وہ اپنی عورتوں کو گناہ سے روکیں ورنہ بھی ان عورتوں کی طرح آخرت میں عذاب خداوندی میں گرفتار رہوں گے۔

التدقُّلی ہمارے مردوں اور عورتوں کو ہدایت عطا فرمائے، آمین بجلہ سید المرسلین سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ١٦ ذي الحجة ١٤٢٨ هـ، ٢٥ ديسمبر ٢٠٠٧ م (New 31 F)

سعی کے چکروں میں تفریق کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں اور میری بیوی عمرہ ادا کر رہے تھے ہم نے طواف کر لیا سعی شروع کی سخت بھٹکر کی وجہ سے ہم نے صرف تین چکر بمشکل کئے اور اسے پورا کرنا ہمارے بس میں نہ رہا لہذا ہم دونوں ہر نکل گئے دوسرے دن آکر ہم نے باقی کے چار چکر سعی کی اور طواف و تقصیر کر دیا۔ تو اس صبر میں ہم پر کوئی ذمہ وغیرہ تو لازم نہیں ہوا؟

(السائل: ایک حاجی از بلیک ٹورز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سعی کے چکروں کا تسلسل قائم رکھنا مسنون ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی سعی کی سنتوں کے بیان میں لکھتے ہیں:

والموا لاہ بین اشواطہ (۱۶۸)

یعنی، سعی کے چکروں کے مابین موالات مسنون ہے۔

جب کہ انہی کی دوسری کتاب میں ہے کہ مستحب ہے جیسا کہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ ذکر کرتے ہیں:

هذا مخالف بظاهر لما قاله في "الكبير" (۱۶۹): و الموالات

لعمت بشرط بل هي مستحبة، فلو فرق السعي تفريقاً كثيراً

۱۶۸۔ لیب المناسک (مع شرحہ لنقلی)، باب السعی بین الصفا والمروة، فصل فی سنۃ، ص ۱۹۷

۱۶۹۔ مجمع المناسک، باب السعی بین الصفا والمروة، فصل فی شرائط صحۃ السعی، ص ۱۳۹۔

۱۷۰۔ فی الطبعۃ المحمودیۃ، مطبوعۃ بالقائس، ص ۲۰۸

كان سعي كل يوم شوطاً أو أقل لم يطل سعيه، ويستحب أن يستأنف سعي إن فعله بعد عذر، ثم الظاهر أن الموالاة بين أجزاء شوط السعي أيضاً مستحبة (۱۷۰)

یعنی یہ بظاہر اس کے مخالف ہے جو (محقق کباب علامہ رحمت اللہ سندھی نے) ”کبیر“ میں فرمایا (علامہ رحمت اللہ سندھی نے مناسک میں تین کتابیں تحریر فرمائیں ان میں سے ایک ”مناسک صغیر“ ہے دوسری وہ جس کی شرح مفتاح علی قاری اور دیگر علماء احناف نے فرمائی اور تیسری ”کبیر“ ہے جس کے قسطنطنیہ (۱۲۸۹ھ) اور افغانستان میں چھپے ہوئے دو نسخے ہماری لائبریری میں موجود ہیں چنانچہ کبیر میں فرمایا) سعی کے چکروں میں تسلسل شرط نہیں بلکہ مستحب ہے، پس اگر سعی کے چکروں میں تفریق کثیر کی جیسے ہر روز ایک چکر سعی کی یا ہر روز ایک چکر سے کم سعی کی (اور اس طرح سعی کے سات چکر مکمل کئے تو) اس کی سعی باطل نہ ہوگی اور (ایسی صورت میں) مستحب ہے کہ اگر بلا عذر ایسا کیا تو سعی از سر نو کرے، پھر ظاہر ہے کہ سعی کا ایک چکر کے اجزاء میں بھی تسلسل مستحب ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ویم موالاة میان اشواط سعی و میان اجزاء اشواط آن، پس اگر تفریق کرو سعی را چنانکہ سعی کرو ہر روز سے یک شوط یا کمتر ازان باطل مگر دو سعی، و مستحب باشد استیفاف سعی اگر بغیر عذر کردہ باشد (۱۷۱)

یعنی سعی کی دوسری سٹک سعی کے چکروں میں موالات اور اس کے چکروں میں سے ہر چکر کے اجزاء میں موالات (یعنی ان میں تسلسل)

۱۷۰۔ المسالك المستطرفة في المناسك المتوسطة باب السعي بين الصفا والمروة، فصل في شئنه ص ۱۹۷-۱۹۸

۱۷۱۔ حجة القلوب في رتبة المحبوب، باب جهل من يدعي بين الصفا والمروة، فصل اول، اما

سنن السعي ص ۱۵۹

ہے پس اگر سعی میں تفریق کی جیسے ہر روز ایک چکر یا اس سے کم کی تو سعی باطل نہ ہوگی اور مستحب ہے کہ اگر ایسا بغیر کسی عذر کیا ہو تو سعی از سر نو کرے۔

علامہ رحمت اللہ سندھی نے ”کبیر“ میں موالات بین السعی کو مستحب لکھا ہے اس کے بارے میں مفتاح علی قاری لکھتے ہیں:

و مع هذا في إعادة السعي المؤدى بترك الاستحباب محل نظر إذا السعي ليس عبادة مستقلة و كذا لم يعد تكراره طاعة بخلاف الصلاة و الطواف و نحوه (۱۷۲)

یعنی اس کے باوجود اس سعی کا اعادہ جو ترک استحباب کے ساتھ ادا کی گئی محل نظر ہے، کیونکہ سعی عبادت مستقلہ نہیں ہے اسی وجہ سے اس کا تکرار طاعت نہیں بلکہ خلاف نماز و طواف وغیرہ کا ہے۔

لہذا صحیح یہی ہے کہ سعی کے چکروں اور ہر چکر کے اجزاء میں تسلسل سنت ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی نے ”کباب المناسک“ میں اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی نے ”حیاء القلوب“ میں لکھا ہے۔

اور صورت مسئلہ میں سعی درست ہوگئی اور کوئی جزاء بھی لازم نہیں ہے ہاں اگر سعی کے چکروں میں تفریق بلا عذر واقع ہوئی تھی تو مستحب تھا کہ اس کا اعادہ کرتے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الخميس ٤، ذوالحجة ١٤٢٨ھ، ١٣ دسمبر ٢٠٠٧م (New 13-F)

قارن اگر عمرہ کی سعی نہ کر سکے تو اس کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم میاں بیوی نے کراچی سے قرآن کا احرام باندھا اور آٹھ ذوالحجہ کو مکہ مکرمہ پہنچے جب کہ حاجی مثنیٰ روانہ

۱۷۲۔ المسالك المستطرفة في المناسك المتوسطة باب السعي، فصل في شئنه ص ۱۹۸

ہو چکے تھے ہم نے صرف عمرہ کا طواف کیا اور سعی کئے بغیر منیٰ روانہ ہو گئے ہم نے طوافِ ثلثماء بھی نہ کیا اس طرح نو تاریخ کو وقوف عرفات کیا اور دس کو مزدلفہ سے منیٰ آئے ربی کے بعد قربانی کی اور حق و تقصیر کے ذریعے احرام سے فارغ ہو گئے پھر طوافِ زیارت کیا اور حج کی سعی کی۔ اس صورت میں ہمارا حج قرآن واقع ہوا یا نہیں اور عمرہ کی سعی نہ کرنے پر ہم پر کیا لازم ہوگا؟ جواب عنایت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

(السائل: محمد ہر ایم، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں قرآن باطل نہ ہوا کیونکہ صحبت قرآن کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وہ وقوف عرفات سے قبل عمرہ کا مکمل یا اکثر طواف کر لے اور وہ انہوں نے کر لیا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ بن قاضی امین سندھی حنفی لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے لکھا:

الثالث: أن يطوف العمرة كلاً أو أكثره قبل الوقوف بعرفة (۱۷۳)

یعنی، صحبت قرآن کی تیسری شرط یہ ہے کہ قارن وقوف عرفہ کے وقت (یعنی نو تاریخ کو زوال کے وقت) میں وقوف کرنے سے قبل عمرہ کا مکمل یا اکثر (یعنی کم از کم چار چکر) طواف کر لے۔

اس لئے وہ قارن ہی رہے چنانچہ مسئلہ صورت کے بارے میں ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

فبقي قارناً (۱۷۴)

یعنی، پس وہ قارن باقی رہا۔

۱۷۳۔ لہب المناسک (مع شرحہ للقرنی)، باب القرآن، فصل فی شرائط صحۃ القرآن، ص ۲۸۵

ایضاً: جامع المناسک، باب القرآن، فصل فی شرائط صحۃ القرآن، ص ۲۰۵، مطبوعۃ المطبعة

المحمودیۃ، لمطبعة ۱۲۸۹ھ ص ۳۰۷، مطبوعۃ افغانستان

ایضاً: المختار عن الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب (۵) الحج، باب (۶) القرآن، ص ۶۳۳

۱۷۴۔ المناسک المتفصّل فی المناسک المتوسّط، ص ۲۸۵

اور اسی صورت کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو طاف لها أربعة أشواط لم يصبر رافضاً بالوقوف لأنه أتى بالأكثر و بقي قارناً (۱۷۵)

اور علامہ علاؤ الدین ہسکی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فلو أتى ... لم تبطل مخلصاً (۱۷۶)

یعنی، پس اگر وہ (وقوف عرفہ سے قبل صرف طواف پورا یا اکثر چکر کر لیتا) چلا (قرآن باطل نہیں ہوتا)۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ عمرہ کے بقیہ افعال جیسے طوافِ عمرہ کے کم چکر اور سعی کب ادا کرے تو فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ انہیں دس ذوالحجہ کو پورا کر لے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی طوافِ عمرہ کے کم چکروں کے بارے میں لکھتے ہیں:

و عليه أن يتم بقية الطواف يوم النحر (۱۷۷)

یعنی، اُن کو یوم نحر (یعنی دس ذوالحجہ) میں پورا کرے۔

اور یہ بات کہ دس ذوالحجہ کو پہلے عمرہ کے باقی افعال ادا کرے یا طوافِ زیارت کرے تو وہ پہلے افعالِ عمرہ مکمل کرے اس لئے کہ وہ دن میں پہلے واجب ہو چکے ہیں چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی (۱۷۸) طوافِ عمرہ کے رہے ہوئے کم پھیروں کے بارے میں لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۱۷۹) متوفی ۱۲۵۲ھ نے نقل کیا:

و أنتم الباقی قبل طواف الزيارة

یعنی، اور باقی کو طوافِ زیارت سے قبل پورا کر لے۔

۱۷۵۔ جامع المناسک و نفع النسیۃ، ص ۲۰۵، المحمودیۃ، ص ۲۰۸

۱۷۶۔ الدر المختار، ۲/۲۳۹

۱۷۷۔ جامع المناسک، ص فی نسخة أخرى، ص ۸

۱۷۸۔ لہب المناسک (مع شرحہ للقرنی)، ص ۲۸۵

۱۷۹۔ رد المحتار علی الترمذی، کتاب الحج، باب القرآن، تحت قوله و یتمہ، يوم النحر، ۲/۲۳۹

اس حکم کی وجہ بیان کرتے ہوئے شارح موطا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

لاستحقاقها في الذمة قبله

یعنی، کیونکہ طواف عمرہ کے باقی پھیرے ذمے میں طواف زیارت قبل واجب ہو چکے۔

اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ طواف زیارت فرض ہے اور طواف عمرہ کے باقی کم پھیرے واجب چنانچہ لکھتے ہیں:

ولو كان الباقي من الأشواط واجبة وهو دون الأقوى من

طواف ركن الحج (۱۸۰)

یعنی، اگرچہ طواف عمرہ کے باقی کم چکر واجب ہیں اور وہ حج کے رکن طواف زیارت جو کفایت دے گا وہ جے میں کم ہے۔

اب نتیجہ یہ نکلا کہ انہیں وقوف عرفہ کے بعد باقی رہے ہوئے افعال عمرہ کو پورا کرنا تھا یعنی رمی، قربانی اور طواف زیارت سے بھی قبل اسی لئے علامہ حاکمی نے لکھا کہ اُسے یوم نحر میں پورا کرنا، علامہ شامی نے لکھا کہ طواف زیارت سے بھی قبل ادا کرے، علت یہ بیان کی کہ وہ ذمے میں پہلے واجب ہوئے ہیں اور مذکور صورت میں عمرہ کے افعال میں سے صرف سعی باقی تھی اُسے یوم نحر (دس تاریخ) کے تمام افعال سے پہلے ادا کرنا تھا کہ ان کا استحقاق پہلے ہے، وقوف مزدلفہ کو شمار اس لئے نہ کیا گیا وہ وقوف عرفہ کے آخری وقت یعنی دس ذوالحجہ کی طلوع فجر کے ساتھ متصل ہے اور اس کا وقت بھی مختصر ہے جو جلد فوت ہو جاتا ہے اور اسی واجب کی ادائیگی میں بقیہ افعال عمرہ کی ادائیگی میں تاخیر بھی نہیں ہوتی کہ طلوع فجر کے بعد جو حاجی مزدلفہ سے گزر گیا تو بھی اس کا یہ واجب ادا ہو گیا تو بقیہ افعال عمرہ کی ادائیگی کا صحیح وقت وقوف مزدلفہ کے بعد تھا اور اگر دسویں تاریخ کی رمی کے بعد رہے ہوئے عمرہ کے افعال ادا کرنا تو بھی کچھ لازم نہ آتا اسی طرح دم شکر کے جانور کو ذبح کرنے کے بعد ادا کرنا تو بھی کچھ لازم نہ ہوتا کہ حاجی اس وقت تک حالت احرام میں ہوتا ہے اور عمرہ کا طواف حالت احرام میں

ہی ادا ہوتا ہے اس حال میں وہ عمرہ کے رہے ہوئے کم چکروں کا تو حالت احرام میں ہی دیتا، اسی طرح عمرہ کی سعی میں احرام کا ہونا واجب ہے، چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

سيوم بقاء احرام ووقت سعی عمرہ (۱۸۱)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ علامہ رحمت اللہ سندھی کی ”لباب المناسك“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عمرہ کی سعی میں احرام واجب ہے۔ (۱۸۲)

تو اس وقت یعنی قربانی کے بعد حلق سے قبل اگر سعی کریتے تو حالت احرام میں ہی کرتے مگر وہ انہوں نے نہ کی بلکہ حلق و قصر کے ذریعے احرام کھول دیا، سعی تو اب بھی کرنی ہے کہ ادا ہو جائے گی اس لئے کہ عمرہ کی سعی میں احرام کا باقی ہونا صحبت سعی عمرہ کی شرط نہیں ہے، چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

و اگر سعی عمرہ باشد پس بقاء احرام در حال شرط نیست و لیکن واجب

است (۱۸۳)

یعنی، اگر سعی عمرہ کی ہو تو اس حال میں بقاء احرام شرط نہیں لیکن واجب ہے۔

اور اس صورت میں ان سے ایک واجب ترک ہو گیا وہ یہ کہ اسی احرام میں وہ عمرہ کی سعی ادا کرتے اس لئے اب حلق کے بعد سعی بھی کریں گے اور ترکہ واجب کا دم بھی دیں گے، چنانچہ موطا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

يتفرع عليه انه لو طاف ثم حلق، ثم سعی صح سعيه و عليه

دم لتحلله قبل وقته و سبقه على واجبه (۱۸۴)

۱۸۱ حیاة العتوب فی زیارۃ المحبوب، باب جہول ۴ فصل بول، ص ۱۵۸

۱۸۲ بہ رشریعت، حصہ ششم صفحہ ۴۷۳ ص ۴۷۳

۱۸۳ حیاة العتوب فی زیارۃ المحبوب، باب جہول ۴ فصل بول، ص ۱۵۸

۱۸۴ المناسك المنقطة في المناسك المتوسطة باب الفرائض فصل في شرائط صحة الفرائض ص ۱۹۳

یعنی، اس پر یہ مقرر ہوتا ہے کہ اگر اس نے طوافِ عمرہ کیا پھر (سعی عمرہ سے قبل) حلق کیا، پھر سعی کی تو اس کی سعی صحیح ہوگئی (کہ بقاءِ احرام صحت سعی کی شرط نہیں) اور اس پر دم لازم ہوگا کہ اس نے احرام کھولنے کا وقت آنے سے قبل احرام کھول دیا اور ایک واجب (یعنی احرام کو باقی رکھتے ہوئے عمرہ کی سعی کرنا کہ یہ واجب ہے تو انہوں نے اس واجب) کی ادائیگی پر (حلق کے ذریعے) احرام کھولنے کو مقدم کر لیا۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی لکھتے ہیں:

”انکہ حلق کر دینا بعد از طوافِ عمرہ، بعد از ان سعی کر دلازم آید مردے دم (۱۸۵)“

یعنی، یہاں تک کہ اگر طوافِ عمرہ کے بعد حلق کر لیا اس کے بعد سعی کی تو اس پر دم لازم آئے گا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

”اگر طواف کے بعد سر موڑ دیا پھر سعی کی تو سعی ہوگئی مگر چونکہ واجب ترک ہوا لہذا دم واجب ہے۔ (۱۸۶)“

”بہارِ شریعت“ میں مسئلہ عد مد رحمت اللہ کی ”ثواب“ کے حوالے سے مذکور ہے لیکن یہ اس مقام پر ”ثواب“ میں نہیں بلکہ ”شرح الثَّابِّ لبقاری“ میں ہے، شاید حوالہ نقل کرنے میں کاتب سے سہواً وقع ہو گیا ہو۔

اور جو ایک سعی وہ کر چکے وہ عمرہ کی سعی ہوگی کہ وہ دم سے میں پہلے واجب ہو چکی تھی، ظاہر ہے کہ وہ بھی حلق کے بعد کی گئی ہے اس لئے سقوطِ دم کو مفید نہ ہوئی اور اب ان پر ایک سعی باقی ہے وہ حج کی سعی وہ جب بھی ادا کریں گے ادا ہو جائے گی اور طوافِ قدوم جو قارن کے لئے مسنون ہے اور اس کے ترک پر اسامت لازم آتی ہے وہ ان سے ترک ہوا جس کی وجہ سے

کوئی کفارہ لازم نہ ہوگا، اب صرف ایک سعی کریں گے اور ترکہ واجب کی وجہ سے ایک دم اور پختہ ہان پر لازم ہوگی کہ ترکہ واجب گناہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۵ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 30 F)

آپ زمرم کس نیت سے پیا جائے؟

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آپ زمرم پیتے وقت کیا دعا مانگی جائے اور آپ زمرم کس نیت سے پیا جائے؟

(السائل: ریحان بن ابوبکر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے آپ زمرم کے بارے میں ارشاد فرمایا:

”إِنَّهَا مَبْرُكَةٌ وَإِنَّهَا طَعَامٌ طَعِيمٌ وَشِفَاءٌ شَفِيعٌ“ رواہ مسلم فی

فضائل الصحابة فی رضی اللہ تعالیٰ عنہم

یعنی، ”یہ (آپ زمرم) بרכת والا ہے اور یہ بھوکے کے لئے کھانا اور بیمار کے لئے شفا ہے۔“ اس حدیث کو امام مسلم نے اپنی ”صحیح“ کے فضائل الصحابة میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”مَاءٌ زَمْرَمٌ لِّمَا شَرِبَ“ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي ”الْمُسْنَدِ“ (۳۵۷/۳)

و ابن ماجہ فی المسند فی باب الشرب من زمزم

یعنی، ”آپ زمرم اس مقصد کے لئے ہے جس مقصد کے لئے پیا گیا۔“ اس حدیث کو امام احمد نے ”المسند“ میں اور امام ابن ماجہ نے ”مسند ابن ماجہ“ کے مسند میں روایت کیا ہے۔

مندرجہ بالا سطور میں مذکور احادیث سے واضح ہے کہ آب زم زم جس مقصد کے لئے پیا جائے وہ مقصد حاصل ہوتا ہے کھانا سمجھ کر پیا جائے تو بھوک مٹ جائے گا، امراض کے علاج سمجھ کر پیا جائے تو شفاء حاصل ہوگی۔

مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
اگر پیاس بجھانے کے لئے پیا جائے تو پیاس بجھائے اگر بیماری سے شفاء کے لئے پیئے تو شفاء حاصل ہو۔ (۱۸۷)

اور امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

وقد شرب جماعة من العلماء ماء زمزم لمطلب لهم حاجة
فقالوا (۱۸۸)

یعنی، علماء کرام کی ایک بڑی جماعت نے آب زم زم کو اپنے اہم مطالب اور بڑے مقاصد کی برادری کے لئے پیا تو وہ مطالب و مقاصد انہیں حاصل ہو گئے۔

اور علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی لکھتے ہیں، ہمارے شیخ قاضی القضاة عسقلانی شافعی فرماتے ہیں:

ولا يحصى كم شربه من الأئمة لأموالهم

یعنی، شمار نہیں کیا جاسکتا کہ کتنے ائمہ نے آب زم زم کئی امور کے حصول کے لئے پیا تو انہوں نے پالئے۔
اور لکھتے ہیں،

و عن جماعة من العلماء أنهم شربوه لمقاصد فحصلت (۱۸۹)

یعنی، علماء کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے کئی مقاصد کے

۱۸۷۔ حجة القرب في ردة المحبوب، باب سیرہ، فصل سیرہ ص ۱۳۸

۱۸۸۔ شرح الإيضاح في مناسك الحج، الباب الخامس في المقام بسكة النخ ص ۴۴۱

۱۸۹۔ لؤلؤ السلي باب المضمرات، فصل في مسح الإكدر من شرب ماء زمزم ص ۵۴۴

لئے آب زم زم پیا پس وہ مقاصد انہیں حاصل ہو گئے۔

اس لئے عام آدمی کو چاہئے کہ آب زم زم گناہوں کی بخشش اور امراض کی شفا کی غرض سے پیئے اور اگر کوئی خاص مرض ہو تو خصوصی طور پر اس کی نیت کرے، کسی بُری عادت میں مبتلا ہے تو اس کو چھوڑنے کی نیت کرے، قرآن کریم یا دُشمن ہونا یا رہتا تو اس کی نیت کرے، کند ذہن ہے یا کم فہم ہے تو ان سے نجات کی نیت کرے، علم دین کے حصول کی نیت کرے، اور زبان سے کہنا ضروری نہیں جس ارادے سے پیئے گا حاصل ہوگا اگرچہ زبان سے کہنا افضل ہے، چنانچہ امام نووی شافعی لکھتے ہیں:

فيستحب لمن أراد الشرب للمعمرة أو الشفاء من مرض و
نحوه أن يستقبل القبلة ثم يذكر اسم الله تعالى ثم يقول: اللَّهُمَّ
إِنِّي بَلَعْتُ أَنْ رَسُولَكَ صَلَّى قَالَ: مَاءٌ زَمَزَمَ لِمَا شَرِبَ إِيَّاهُ اللَّهُمَّ وَ
إِنِّي أَشْرَبُهُ بِتَعْيِي، اللَّهُمَّ فَأَعْيِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْرَبُهُ مُسْتَشْفِيًا
بِهِ مِنْ مَرَضِي اللَّهُمَّ فَاشْفِيْ وَ نحوه، (۱۹۰)

یعنی، پس اس شخص کے لئے مستحب ہے جو مغفرت یا مرض وغیرہ سے شفاء کے لئے آب زم زم پینا چاہتا ہے کہ قبلہ زد ہو کر پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے پھر کہے: ”اے اللہ مجھے یہ حدیث پہنچی کہ تیرے رسول ﷺ نے فرمایا: آب زم زم اس غرض کے لئے ہے کہ جس کے لئے اسے پیا جائے، اے اللہ! میں اسے پیتا ہوں تاکہ تو مجھے بخش دے یا اے اللہ! میں اسے پیتا ہوں اس کے ذریعے اپنے مرض سے شفاء پا جتے ہوئے، اے اللہ! پس تو مجھے شفا عطا فرما، دے“ اور مثل اس کے (دیگر اغراض کے لئے دیگر کلمات سے دعا کرے)۔

اور لکھتے ہیں،

وَيُصَحِّفُ لِي يَتَفَقَسَ ثَلَاثًا يَتَصَلِّعُ مِنْهُ أَيُّ يَحْتَلِي فَيَادُ قَرِغ

حمد الله تعالى (۱۹۱)

یعنی، مستحب ہے کہ تین سانس میں چپے اور پیٹ بھر کر چپے پس جب فارغ ہو تو اللہ تعالیٰ کی حمد کرے۔

علامہ حسن بن محمد سعید عبدالغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

و كان ابن عباس رضي الله عنهما إذا شرب ماء زمزم قال: اللَّهُمَّ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَلَمًا نَافِعًا وَ رِزْقًا وَاسِعًا وَ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ (۱۹۲)
یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب آب زم زم چپے تو کہتے: اے اللہ! میں تجھ سے مافع علم، وسیع رزق اور ہر مرض سے شفاء کا سوال کرتا ہوں۔

اور لکھتے ہیں:

و في فوائد أبي بكر بن المقرئ من طريق سويد بن سعيد المذكور قال: ركب ابن المبارك دحل زمزم فقال: اللهم إن ابن المؤمل حدثني عن ابن الزبير عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "مَاءٌ زَمَزَمٌ لِمَا شَرِبَ لَهُ" فَإِنِّي أَشْرَبُهُ بِعَظْمِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۱۹۳)

یعنی، فوائد ابی بکر بن المقرئ میں سويد بن سعيد کے طریق سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن المبارک کو دیکھا کہ وہ زمزم (کے کنوئیں میں) داخل ہوئے، پس کہا اے اللہ! بے شک ابن المؤمل نے مجھے حدیث بیان کی، ابن الزبیر سے، انہوں نے روایت کی حضرت

۱۹۱۔ شرح الإيضاح في المناسك للنووي، الباب الخامس في المناسك، ص ۴۱

۱۹۲۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القلبي، باب المنكرات، فصل ويستحب الإكثار من

شرب ماء زمزم، ص ۵۲

۱۹۳۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القلبي، ص ۵۴

جابر رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آب زم زم اس کا فائدہ دیتا ہے کہ جس کے لئے پیا جائے "پس میں اسے قیامت کے پاؤں جیسا بچانے کے لئے پیتا ہوں۔ اور نکلتے ہیں۔"

و عن الشافعي رحمه الله عليه أنه شربه للرمي، فكان يصيب في عشرة تسعة و شربه الحاكم لحسن التصيف و لغير ذلك فكان أحسن أهل عصره تصيفاً و قال شيخنا قاضي القضاة شهاب الدين العسقلاني الشافعي: و أنا شربته في بداية طلب الحديث أن يرزقني الله حالة اللهي في حفظ الحديث، ثم حجت بعد مدة تقرب من عشرين سنة و أنا أحد من نفسي الحزبة على تلك الرتبة فصالت رتبة أعلى منها و أرجو الله أن أنال ذلك منه اهـ (۱۹۴)

یعنی، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے تیر اندازی کے لئے زم زم پیا تو ان کے دس میں سے نو ٹانے اپنے ٹھکانے پر لگے، اور امام حاکم نے حسن تصیف کے لئے یہاں وہ اہل زمانہ میں سب سے اچھے مصنف ہو گئے اور ہمارے شیخ قاضی القضاة شہاب الدین عسقلانی نے فرمایا کہ میں نے طلب حدیث کی ابتداء میں اس نیت سے پیا کہ اللہ تعالیٰ مجھے حفظ حدیث میں امام ذہبی کی حالت عطا کر دے پھر میں نے تقریباً اس کے بعد دس سال بعد حج کیا اور میں اپنے آپ میں اس سب سے زیادتی پاتا ہوں پس میں اس سے اعلیٰ مرتبے کا سوال کرتا ہوں، اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں امید رکھتا ہوں کہ میں اس کو پا لوں گا۔

۱۹۴۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القلبي، ص ۵۴

اور لکھتے ہیں:

و العبد الضعيف يرجو الله سبحانه شربه للإستقامة و الوفاء
على حقيقة الإسلام معها اهـ من "فتح القدير" (۱۹۵)
یعنی، اور بندہ ضعیف اللہ تعالیٰ سے آپ زم زم کے پینے میں اُمید رکھتا
ہے، استقامت اور اس کے ساتھ حقیقت اسلام پر وفات کی اہم فتح اللہ
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۹ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 35-F)

سعی، وقوف عرفہ اور رمی و حلق میں نیت کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں
نیت شرط ہے بغیر نیت کے طواف نہیں ہوتا، کیا سعی، وقوف عرفہ، شیطان کو ننگریں مارنے اور
حلق میں بھی نیت شرط ہے یا نہیں؟

(السائل)

بسم اللہ تعالیٰ و تھدام الجواب۔ طواف میں نیت صحیح طواف کی
شرط ہے یعنی طواف میں نیت فرض ہے چنانچہ صمد الراثر رحمہ اللہ علیہ متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:
طواف میں نیت فرض ہے بغیر نیت طواف نہیں مگر یہ شرط نہیں کہ کسی معین
طواف کی نیت کرے بلکہ ہر طواف مطلق نیت سے ادا ہو جاتا ہے بلکہ
جس طواف کو کسی وقت میں معین کر دیا گیا ہے اگر اس وقت کسی دوسرے
طواف کی نیت سے کیا تو یہ دوسرا نہ ہوگا بلکہ وہ ہوگا جو معین ہے مثلاً عمرہ کا
احرام باندھ کر آیا اور طواف کیا تو یہ عمرہ کا طواف ہے اگر چہ نیت میں یہ
نہ ہو، یونہی حج کا احرام باندھ کر باہر دلا آیا الخ (۱۹۶)

۱۹۵۔ فی ضلک السلیٰ فی مناسک الملا علی القری، باب المتفرقات فصل و مستحب لا کثر من

ثوب ۵۴۴ ص

۱۹۶۔ فی شریعت ص ۳۸۸ کے مسائل میں ۳۷۸

اور سعی، وقوف عرفہ، رمی جمار اور حلق میں نیت شرط نہیں، چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی
حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چنانکہ شرط نیست در سعی پنجہ شرط نیست نیت در وقوف و رمی جمار و حلق (۱۹۷)
یعنی، جیسا کہ سعی میں نیت شرط نہیں، اسی طرح وقوف عرفہ، رمی جمار اور حلق
میں نیت شرط نہیں ہے۔

اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

فلو مشى من الصفا إلى المروة هارباً أو بائعاً أو مستزهاً أو لم
يلو أنه ممسعي حار سعيه و هلمنا توسعة عظيمة كعلم شرط
نيت الوقوف، و رمي الحمرات و الحلق (۱۹۸)
یعنی، پس اگر صرفاً سے مروہ تک چلا (کسی سے) بھاگتے ہوئے یا (کوئی
چیز) بیچتے ہوئے یا (کسی سے) بچتے ہوئے یا نہ جانا کہ یہ سعی ہے تو
(تمام صورتوں میں) اس کی سعی جائز ہوگئی، یہ عظیم گنجائش ہے جیسا کہ
وقوف، رمی جمرات اور حلق میں نیت شرط نہیں۔

ہاں فقہاء کرام نے نیت کو مستحبات میں شمار کیا ہے اور بعض نے سخت کہا جیسا کہ علامہ
رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی نے نیت کے مستحبات میں شمار کیا اور اس کے تحت مؤلف علی قاری نے لکھا
الأولى ذكرها في السنن لمرتبة على فعله مطلوبه كاملة الخ (۱۹۹)
یعنی، نیت کا ذکر سننوں میں کرنا اولیٰ ہے تاکہ اس کے کرنے پر کامل
ثواب مرتب ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الإثنين، ۸ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۷ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 20-F)

۱۹۷۔ حیدر القیوم فی ریدہ المحجوب، باب جہد در بیان سعی بین الصفا و المروہ فصل اول در

بیان شرط صحبت سعی ص ۱۵۹

۱۹۸۔ المسند المتطهر فی المناسک المتروکة باب سعی بین الصفا و المروہ فصل فی مستحباته ص ۱۹۸

۱۹۹۔ المسند المتطهر فی المناسک المتروکة باب سعی بین الصفا و المروہ فصل فی مستحباته ص ۱۹۸

حلق کے وقت خوشبو والے صابن یا شیمپو کا استعمال

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ یا حج کے وقت حلق کراتے وقت بالوں کو نرم کرنے کی غرض سے خوشبو والے شیمپو وغیرہ استعمال کر سکتا ہے یا نہیں اور اگر کر لے تو کیا حکم ہے؟

(اسائل محمد نسیم بن احمد عبدالکریم، لیک جگروپ، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقلص الجواب۔ حلق سے قبل خوشبو دار شیمپو یا خوشبو دار صابن استعمال کرنا ممنوع ہے اگرچہ حلق کے لئے بالوں کو نرم کرنے کی غرض سے ہو اور اگر استعمال کر لیتا ہے تو فقہاء عظام نے لزوم ذم کا حکم فرمایا ہے، قدیم زمانے میں جب عظمیٰ جس میں ہلکی خوشبو ہوتی ہے بال وغیرہ دھونے کے لئے استعمال کی جاتی تھی تو فقہاء کرام نے لکھا کہ اگر کوئی شخص حلق سے قبل عظمیٰ سے سر کو دھو لے تو اس پر ذم لازم ہوگا کیونکہ حلق سے قبل وہ احرام میں ہے اور حالت احرام میں خوشبو کا استعمال ممنوع ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و فی "المحیط" أیبح له التحلل فعمل رأسه بالخطمی و قلم
أظفاره فعليه ذم لأن الإحرام باقی فی حقه لأنه لا یتحلل إلا
بالحلق (۲۰۰)

یعنی، "محیط" میں ہے اس کے لئے احرام سے نکلنا مباح ہو گیا تو اس نے اپنے سر کو عظمیٰ کے ساتھ دھویا اور ناخن تراشے تو اس پر ذم لازم ہے کیونکہ اس کے حق میں احرام باقی ہے اس لئے کہ وہ حلق (یا تقصیر) سے ہی احرام سے نکلے گا۔

اور "فتح القدیر" (۲۰۱) سے نقل کرتے ہیں:

۲۰۰۔ المسلك المستطفي المنسك المستطفي باب منسك منى، فصل في الحلق و التقصير، ص ۲۵۱

۲۰۱۔ فتح القدیر (المجلد ۲)، کتاب الحج باب الإحرام تحت قوله: و لا أن ما يكون الخ، ص ۵۰۴

و لو غسل رأسه بالخطمی بعد الرمي قبل الحلق يلزمه ذم على
قول أبي حنيفة على الأصح، لأنه إحرامه باقی لا يزول إلا بالحلق
و الحاصل أن قول أبي حنيفة هذا هو الأصح، بل قال
الحنابلة لا أعرف فيه خلافاً و الصحيح أنه يلزمه الذم لأن
الحلق و التقصير واجب فلا يقع التحلل إلا بأحدهما و لم
يوجد فكأن إحرامه باقية، فإذا غسل رأسه بالخطمی فقد زال
التفت في حال قيام الإحرام ويلزمه الذم

و مما يؤيده أن هذا الاختلاف في الحاج لأن المعتمر لا يحل
له قبل الحلق شيء الخ (۲۰۲)

یعنی، اگر رمی کے بعد حلق سے قبل اپنے سر کو عظمیٰ سے دھویا تو امام اعظم
ابو حنیفہ کے اصح قول کے مطابق اُسے ذم لازم ہو جائے گا، کیونکہ اس کا
احرام باقی ہے جو صرف حلق سے زائل ہوگا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کا یہ قول ہی اصح ہے، بلکہ امام ابو
بکر جصاص رازی حنفی نے فرمایا، میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف کو نہیں
جانتا، اور صحیح یہی ہے کہ اُسے ذم لازم ہوگا کیونکہ حلق اور تقصیر واجب
ہے اور احرام سے تحلل (یعنی باہر نکلنا) دونوں (یعنی حلق و تقصیر) میں
سے ایک کے ساتھ ہی واقع ہوتا ہے اور وہ (یعنی تحلل) پایا نہیں گیا تو
اس کا احرام (ابھی) باقی ہے، پس جب اس نے عظمیٰ سے اپنے سر کو
دھویا تو اس نے احرام کی حالت میں میل کچیل کوڈر کیا، پس اس پر ذم
لازم ہوگا (یا وہ ہے اگر وہ بغیر خوشبو کے کسی چیز سے سر کو دھو کر میل کچیل کو
زائل کرنا تو صرف مکروہ تنزیہی ہوتا کہ جس پر ذم لازم نہ آتا گلب فقہ
میں اسی طرح ہے)۔

۲۰۲۔ المسلك المستطفي المنسك المستطفي باب مناسك منى، فصل في الحلق و التقصير، ص ۲۵۲

اور جس سے اس کی ناسید ہوتی ہے وہ یہ کہ اختلاف حاجی میں ہے کیونکہ مقرر کو حلق (یا تقصیر) سے قبل کوئی چیز حلال نہیں (عبادت کا ترجمہ مکمل ہوا)۔

چنانچہ مفتی عبدالواحد (معتمد فتاویٰ یورپ) لکھتے ہیں:

حلق یا تقصیر کے وقت خوشبو دار صابن سر پر لگانا جائز نہیں (۲۰۳)

نطمی سے سر دھونے پر دم کا حکم نطمی میں موجود خوشبو کی وجہ سے ہے ورنہ اگر ایسی نطمی سے سر دھویا ہو کہ جس میں خوشبو نہیں ہوتی تو لزوم دم کا حکم نہیں لگایا جائے گا جیسے عراقی نطمی خوشبو دار ہوتی ہے اور شامی نطمی بے خوشبو تو عراقی نطمی سر دھونے میں امام اعظم نے دم کا حکم صاف فرمایا اور شامی نطمی سے سر دھونے میں امام ابو یوسف اور امام محمد نے دم کا حکم نہیں لگایا چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن الہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ نے امام اعظم اور صاحبین علیہم الرحمہ کے اس میں بظاہر اختلاف کو اس طرح بیان فرمایا:

فيل قول أبي حنيفة في نطمى العراقى وله رائحة و قولهما

في نطمى الشام ولا رائحة له ولا خلاف (۲۰۴)

یعنی، کہا گیا کہ امام ابو حنیفہ کا قول عراقی نطمی کے بارے میں ہے کہ جو خوشبو دار ہوتی ہے اور صاحبین کا قول شامی نطمی کے بارے میں ہے کہ جو بے خوشبو ہوتی ہے، لہذا (امام اعظم اور صاحبین کے مابین اس مسئلہ میں) کوئی اختلاف نہیں۔

اس سے ثابت ہوا کہ خوشبو دار نطمی یا سر یا جسم کے کسی اور حصے کو دھونے میں دم لازم ہونے پر اتفاق ہے، اسی سے علماء کرام اس صورت میں دم کا حکم بتاتے ہیں۔

اور خوشبو والے صابن یا شیمپو یا کسی اور خوشبو دار چیز کا استعمال کہ اس سے سر، داڑھی وغیرہا کو دھونے تو دم لازم آتا ہے کیونکہ اس کا استعمال منوعات احرام میں سے ہے یا یہ ان چیزوں میں سے ہے کہ جس کا استعمال حالت احرام میں حرام ہے جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد

۲۰۲۔ حج کے مسائل مع تلبات حرمین حلق و تقصیر کے مسئلہ ص ۸۸

۲۰۳۔ فتح القصور المجلد (۳)، باب الحلیات، تحت قرعہ: هذا إذا استعمله ص ۲۵-۲۶

علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

وہا میں جو احرام میں حرام ہیں (کئی امور ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں)

سر یا داڑھی کو نطمی یا کسی خوشبو دار چیز سے دھونا یا حلق (۲۰۵)

اور مند رجبہ بال عبارت فقہاء سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ حلق کے لئے بے خوشبو کے صابن یا شیمپو کے استعمال سے بھی بچا جائے کہ حالت احرام میں ہے اور صابن بے خوشبو وغیرہ میل کو دھونے والی چیز ہے اور حالت احرام میں میل چھڑانا مکروہ بات احرام سے ہے اگرچہ مکروہ تنزیہی ہے۔ اور اگر کر بھی لے تو میل چھڑانے کی نیت ہرگز نہ کرے بلکہ حلق کے لئے بالوں کو نرم کرنے کی نیت کرے، بہتر تو یہی ہے کہ بالوں کو نرم کرنے کی ضرورت نیم گرم پانی کے استعمال سے پوری کر لی جائے تاکہ کراہت تنزیہی کے ارتکاب سے بچ جائے کہ اس وقت صابن وغیرہ بے خوشبو کا استعمال حالت احرام میں استعمال کہلاتا ہے جیسا کہ مند رجبہ بالا تصریحات سے واضح ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۷م (New 16-F)

حلق میں سر کے کچھ بال رہ جانے کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے جو کہ متمتع ہے مسجد عائشہ جہاں عمرہ کا احرام باندھا اور آ کر عمرہ مکمل کیا پھر حلق کر دیا یا بال چھوٹے اور سخت ہونے کی وجہ سے پورے سر کا حلق نہ کر دیا کہ تین حصے سے زیادہ کا حلق ہو گیا اور جو تھائی سے کم کا رہ گیا اس طرح اس نے سارے ہوئے کپڑے پہن لئے، پوچھنا یہ ہے کہ اس کا حلق درست ہو لیا نہیں؟

(السائل محمد رحمان بن ابوبکر، لیبیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

۲۰۰۔ بہار شریعت حصہ ششم، احرام کا بیان ص ۳۵۷-۳۵۸

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: حلق یا تقصیر حج و عمرہ کے واجبات سے ہے اور پورے سر کا حلق مسنون ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں

وَالسَّنَةُ حَلْقُ جَمِيعِ الرَّأْسِ أَوْ تَقْصِيرُ جَمِيعِهِ وَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى الرَّبِيعِ جَازَ مَعَ الْكِرَاهَةِ (۲۰۶)

یعنی، سنت حلق پورا سر ہے یا پورے سر کی تقصیر ہے اور اگر چوتھائی سر پر اکتفاء کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فَإِنْ السَّنَةُ حَلْقُ جَمِيعِ الرَّأْسِ أَوْ تَقْصِيرُ جَمِيعِهِ كَمَا فِي "شرح الملباب" (کتاب منافع) و "المفہمستان" (۲۰۷)

یعنی، پس بے شک سنت پورے سر کا حلق یا پورے سر کی تقصیر ہے جیسا کہ "شرح الملباب" اور "مہتمم" میں ہے۔

اور علامہ علاء الدین حسینی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

وَحَلْقَةُ الْكُلِّ أَفْضَلُ (۲۰۸)

اور اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

أَيُّ: هُوَ مَسْنُونٌ، هَذَا فِي حَقِّ الرَّجُلِ (۲۰۹)

یعنی، کل سر کا حلق افضل ہے یعنی مسنون ہے اور یہ مرد کے حق میں ہے۔ اور لکھتے ہیں:

وَأَشَارَ إِلَى أَنَّهُ لَوْ اقْتَصَرَ عَلَى حَلْقِ الرَّبِيعِ جَازَ كَمَا فِي التَّقْصِيرِ،

لَكِنْ مَعَ الْكِرَاهَةِ لِتَوَكُّبِ السَّنَةِ (۲۱۰)

۲۰۶۔ آپ السلسلہ (مع شرحہ للقری) باب مناسک منی، فصل فی الحلق و التقصیر ص ۲۵۲

۲۰۷۔ جامع الزمور، کتاب الحج، ۱/۲۴۹

۲۰۸۔ الترتیل المحتل (مع رد المحتل) ۳/۶۱۲

۲۰۹۔ رد المحتل فی القراءات المحتل

۲۱۰۔ رد المحتل علی الدر المنجید، المجلد (۳)، کتاب (۵) الحج مطلب فی رمی جمرة العترة ص ۲۱۲

یعنی، اور اس طرف اشارہ فرمایا کہ اگر چوتھائی سر کے حلق پر اکتفاء کیا تو جائز ہے لیکن ترک سنت کی وجہ سے کراہت کے ساتھ (جائز ہے)۔

ثابت ہوا کہ پورے سر کا حلق سنت ہے اور چوتھائی سر کا حلق واجب ہے اور اگر کسی نے چوتھائی سر کے حلق پر اکتفاء کیا تو اس نے سنت کو ترک کر دیا اور فقہاء کرام نے اسے مکروہات میں شمار کیا ہے جیسا کہ مندرجہ بالا اسطور میں ہے اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ بن قاضی امیر اہم سندھی مکروہات حج کے بیان میں لکھتے ہیں:

وَالْاِقْتِصَارُ عَلَى حَلْقِ الرَّبِيعِ عِنْدَ التَّحَلُّلِ

اور اس کے تحت محقق علی قاری لکھتے ہیں:

أَيُّ عِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْ إِحْرَامِ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ (۲۱۱)

یعنی، احرام سے تحلل کے وقت چوتھائی سر منڈ والے پر اکتفاء کرنا مکروہ ہے یعنی حج و عمرہ کے احرام سے ہر نکلنے وقت۔

اور یہاں کراہت سنت کے متقاضی میں ہے اس لئے کراہت تخریجیہ ہوگی جس کے بدلہ قدر ارتکاب پر اسامت لازم آئے گی اور بلا عذر ترک سنت محرومیوں کا سبب ہے اس لئے ترک سنت سے اجتناب ضروری ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم غٹھوی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

عَلَمَ مَكْرُوهُاتِ أَنْ اسْتَكْمَلَ مَا قَصَّ شَوْذَوَابَ عَمَلِي كَمَا وَقَعَ كَرْدُ وَدُرُوي فَضْلُ مَكْرُوهُ وَلاَ لَزَمَ آيِدُ خَوْفِ عِتَابِ وَرُتْكَبِ سَنَتِ مُؤَكَّدَهُ وَخَوْفِ عَذَابِ وَرُتْكَبِ وَاجِبِ وَلاَ لَزَمَ نَاشِدُ خَيْرِ عَزْدِمْ بِأَصْدَقِ وَرُفْعِ أَمْرِهِ مَكْرُوهُ مَكْرُوكَ لَزَمَ آيِدُ وَرُتْكَبِ وَاجِبِ آتَاكَ جِزَاءً لَزَمَ كَرْدُ (۲۱۲)

یعنی، مکروہات کا حکم یہ ہے کہ جس عمل میں مکروہ فعل واقع ہو اس عمل کا ثواب ناقص ہو جاتا ہے، اور سنت مؤکدہ کے ترک پر خوف عتاب

۲۱۱۔ المسلك المتقسط في المسند المتوسعة باب فرائض الحج فصل في مكروهاته ص ۸

۲۱۲۔ حية القلوب في راية المحبوب، مقدمة الرسالة فصل في يوم ۵۰

لازم آتا ہے اور ترک واجب پر خوف عذاب، اور کسی مکروہ کام کے کرنے پر کوئی چیز ذم یا صدقہ لازم نہیں آتا مگر یہ کہ اس سے ترک واجب لازم آتا ہو تو اس وقت جزاء (ذم یا صدقہ) لازم ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں حلق درست ہو گیا کہ اس پر کوئی جزاء لازم نہیں ہوئی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۷ صی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۵ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 17-F)

عورت کے بال تقصیر کے قابل نہ ہوں تو احرام سے کیسے نکلے؟

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی خاتون کے بال اگر کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے گر گئے ہوں اور سننے نکلنے والے بال اتنے چھوٹے ہوں کہ تقصیر کے قابل نہ ہوں تو احرام حج یا عمرہ سے باہر نکلنے کے لئے وہ کیا کرے گی؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب حلق یا تقصیر حج و عمرہ کے واجبات سے ہے، چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ واجبات حج کے بیان میں لکھتے ہیں:

حلق یا قصر ریح رأس در وقت ارادۃ تحلل از احرام (۲۱۳)

یعنی، احرام سے باہر نکلنے کے ارادے کے وقت سر کے چوتھے حصے کا حلق یا اس کی تقصیر (واجب ہے)۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں: میں نے ”فتح القدير“

(۲۱۴) میں دیکھا کہ فرمایا:

إن الحلق عند الشافعي غير واجب وهو عينا واجب، لأن

التحلل الواجب لا يكون إلا به (۲۱۵)

۲۱۳۔ حجة القلوب فی رد المحتجب، مقدمۃ الرسالة فصل سہم در بیان فرائض و واجبات الخ ص ۴۳

۲۱۴۔ فتح القدير، باب الإحرام ۲/۳۸۸

۲۱۵۔ رد المحتل علی الفتر المختل، المحدث (۳)، کتاب (۵) الحج، مطلب فی فروع الحج و

وجباته ص ۵۳۹

یعنی، حلق امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں ہے اور وہ ہمارے نزدیک واجب ہے کیونکہ تحلل واجب (احرام سے باہر نکلنا جو کہ واجب ہے) اس کے سوا نہیں ہوتا۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی دوسرے مقدم پر لکھتے ہیں:

شرط خروج از احرام حج و عمرہ حلق ریح سر یا قصر ریح اوست در وقت حلق (۲۱۶)

یعنی، احرام حج و عمرہ سے نکلنے کی شرط حلق کے وقت چوتھائی سر کے حلق یا چوتھائی سر کی تقصیر ہے۔

اور حلق مردوں کے لئے مسنون ہے جب کہ عورتوں کے لئے مکروہ ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ بن قاضی امیر اہم سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الحلق مسنون للرجال (لہی افضل) و مکروہ للنساء (۲۱۷)

یعنی، حلق مردوں کے لئے مسنون ہے (یعنی افضل ہے۔ مثلاً علی قاری) اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔

اور تقصیر مردوں کے لئے مباح ہے چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

وقصر مباح است برائے ایشان (۲۱۸)

یعنی، تقصیر مردوں کے لئے مباح ہے۔

اور عورتوں کے لئے صرف تقصیر ہے چنانچہ امام شمس الدین ابوبکر محمد سرخسی لکھتے ہیں:

ولا حلق علیہا، إنما علیہا التقصیر، حکنا روی عن رسول

اللہ ﷺ أنه نهى النساء عن الحلق و أمرهن بالتقصير عند

الخروج من الإحرام (۲۱۹)

۲۱۶۔ حجة القلوب، باب اول، فصل دہم در بیان کیفیت خروج از احرام ص ۱۰۲

۲۱۷۔ أبواب المناسك (مع شرحه نقارى)، باب مناسك منى، فصل فی الحلق و التقصير، ص ۲۵۳

۲۱۸۔ حجة القلوب فی رد المحتجب، باب هشتم، فصل ششم، ص ۲۰۶

۲۱۹۔ المبسوط لمرحوم المحقق (۲)، الجزء (۴)، کتاب المناسك، باب القرآن، ص ۳۶

یعنی عورتوں پر حلق نہیں ہے اس پر صرف تقصیر ہے اسی طرح رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے عورتوں کو حلق سے منع فرمایا اور انہیں احرام سے نکلنے کے وقت تقصیر کا حکم فرمایا۔

اور تقصیر عورتوں کے لئے واجب ہے کیونکہ حلق یا تقصیر خود حج و عمرہ کے واجبات میں سے ہیں، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

”والتقصير مباح لهن“ و الظاهر انه مستحب لهن لاعتباره بتركه فعل بعض الصحابة له و دعائه لهن ”و مسنون“ ای مؤکد ”بل واجب لهن“ (۲۲۰)

یعنی تقصیر عورتوں کے لئے مباح ہے اور (مؤلف علی قاری فرماتے ہیں) ظاہر ہے کہ وہ عورتوں کے لئے مستحب ہے کیونکہ آپ ﷺ نے بعض صحابہ کے عمل (تقصیر) کو ثابت رکھا اور عورتوں کے لئے دعا فرمائی اور مسنون ہے یعنی سنت مؤکدہ ہے، بلکہ واجب ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

قصر مسنون بلکہ واجب است برایشان (۲۲۱)

یعنی تقصیر عورتوں کے لئے مسنون بلکہ واجب ہے۔

مندرجہ بالا عبارات میں تقصیر کو عورتوں کے لئے مُباح، مسنون اور واجب لکھا گیا ہے جب کہ حلق کو ان کے لئے مکروہ لکھا ہے اور مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ عورتوں کے حق میں تقصیر کو جو ب کی علت کے بیان میں کراہت تحریمی کی تصریح کی گئی ہے چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی علامہ رحمۃ اللہ سندھی کے قول ”بل واجب لهن“ کے تحت لکھتے ہیں:

لكراهية الحلق كراهية تحريم في حقهن إلا لضرورة (۲۲۲)

۲۲۰۔ باب المناسك (مع شرحه للقرني)، باب مناسك مني، فصل في الحق والتقصير، ص ۲۵۳

۲۲۱۔ حجة القبول في رتبة المحبوب، باب هشتم، فصل ششم، ص ۲۰۶

۲۲۲۔ المناسك المقسط في المناسك المتوسطة، باب مناسك مني، فصل في الحق والتقصير، ص ۲۵۳

یعنی، مصنف کا قول کہ تقصیر عورتوں کے لئے واجب ہے کیونکہ حلق عورتوں کے حق میں کراہت تحریمی کے ساتھ مکروہ ہے مگر یہ کہ کوئی شرعی ضرورت ہو۔

اور پھر فقہاء کرام نے حلق کو عورتوں کے لئے حرام بھی لکھا ہے اور وہاں حرام سے مراد حرام ظنی ہے جس سے مراد مکروہ تحریمی ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

ولما زمان لم يحلق حرام است برائے ایشان (۲۲۳)

یعنی، مگر عورتیں تو حلق ان کے لئے حرام ہے۔

اور امام شمس الدین سرخسی نے عورتوں کے لئے حلق سے مرنعت کی روایت کا ذکر کرنے کے بعد لکھا:

و لأن الحلق في حقها مثله، و المثلة حرام، و شعر الرأس زينة لها كاللحية للرجل فكما لا يحلق الرجل لحونه عند الخروج من الإحرام لا تحلق هي رأسها (۲۲۴)

یعنی، اور اس وجہ سے کہ حلق عورت کے حق میں مثله ہے اور مثله حرام ہے اور عورت کے سر کے بال اس کے لئے زینت ہیں جیسے داڑھی مرد کے لئے زینت ہے تو جس طرح مرد احرام سے نکلنے کے وقت داڑھی نہیں منڈوائے گا اسی طرح عورت اپنے سر کے بال نہیں منڈوائے گی۔ اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

وهذا في حق الرجل، ويكره للمرأة، لأنه مثله في حقها كحلق الرجل لحيته (۲۲۵)

۲۲۳۔ حجة القبول في رتبة المحبوب، باب هشتم، در مناسك مني، فصل ششم، در مساقل حلق و

قصر، ص ۲۰۶

۲۲۴۔ المبسوط، ۲/۴/۳

۲۲۵۔ رد المحتل على الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب (۵) الحج، مطلب فی رمی حجرہ العبید،

بحث قربة، حقه، فصل، ص ۱۱۲

یعنی حلق کا مسنون ہونا یہ مرد کے حق میں ہے اور حلق عورت کے لئے مکروہ (تحریمی) ہے کیونکہ حلق عورت کے حق میں مثلاً (خلقت اللہ کو تبدیل کرنا) ہے جیسے مرد کا اپنی داڑھی کا موڈ مٹانا۔

مندرجہ بالا عبارت میں عورت کے حلق کو مرد کی داڑھی منڈوانے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور مؤلف علی قاری داڑھی کے بارے میں لکھتے ہیں:

و فيه أنه ورد في السنة إصلاح اللحية بما يزيد على القبضة فلا يكون أصلها مثلاً بل حلقها مثلاً

یعنی، سنت میں داروہ ہے داڑھی جو ایک مشت سے زائد ہو تو اس کا لیمنا مثلاً نہیں بلکہ داڑھی کا موڈ مٹانا مثلاً ہے۔
چند سطریں آگے لکھتے ہیں:

ولأن حلق اللحية من باب المثلة ولأن ذلك تشبيه بالتصلي (۲۲۶)
یعنی، کیونکہ داڑھی منڈوانا مثلاً کے باب سے ہے، اور اس لئے کہ اس میں انصاری کے ساتھ مشابہت ہے۔

اور شرع نے داڑھی منڈوانے کو مثلاً قرار دیا جو کہ حرام ہے اور نصاری کے ساتھ مشابہت قرار دیا وہ بھی حرام ہے اور عورت کے سر منڈوانے کو مرد کے داڑھی منڈوانے کے ساتھ مشابہت دی گئی یعنی جیسے مرد کو داڑھی منڈوانا حرام ہے اسی طرح عورت کو سر منڈوانا حرام ہے سوائے ضرورت شرعیہ متحقق ہونے کے جیسے کہ مؤلف علی قاری کا قول ”إلا ضرورة“ سے ضرورت شرعیہ متحقق ہونے کے وقت زہب حلق ثابت ہے۔

تو نتیجہ یہ نکلا کہ صورت مسلولہ میں عورت سر نہیں منڈوائے گی کہ اسے شرعاً ایسا کرنا حرام ہے اور تقصیر وہ کرنا نہیں سکتی کہ بال اتنے بڑے نہیں ہیں کہ تقصیر کے قابل ہوں۔ لہذا ثابت ہوا کہ وہ شرعاً معذور ہے۔

اگر احرام سے نکلنے کے لئے حلق یا تقصیر واجب ہے تو مذکورہ عورت کے حق میں حلق حرام

یعنی مکروہ تحریمی ہے یعنی جس فعل کا کرنا واجب ہے تو اس کا ترک مکروہ تحریمی ہے اور جس فعل کا کرنا مکروہ تحریمی ہے اس کا ترک واجب ہے۔ مذکورہ عورت اگر حلق کو ترک کرتی ہے تو کراہت تحریمی لازم آتی ہے اور اگر کر لیتی ہے تو بھی کراہت تحریمی کا ارتکاب ہوتا ہے یعنی فعل و ترک دونوں صورتوں میں کراہت تحریمی کے ارتکاب سے نہیں بچ سکتی تو ایسی صورت میں اسے مجبور و معذور ہی قرار دیا جائے گا کہ اگر وہ حلق کو ترک کر دیتی ہے تو اس میں وہ مجبور و معذور قرار دی جائے گی اور اگر حلق کر دالتی ہے جو کہ اس کے حق میں حرام قرار دیا گیا ہے تو اس میں بھی وہ مجبور و معذور قرار دی جائے گی۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عورت ایسی صورت میں کس کو چھوڑے، بہر صورت اس سے کسی ایک واجب کا ترک ہو گا، جب ہم نے فقہاء احناف کی عبارات کو دیکھا تو ہمیں دونوں صورتوں میں رخصت کے اقوال ملے کہ یہاں فقہاء کرام نے عورت کے لئے حلق حرام اور مکروہ تحریمی قرار دیا ہے وہ ہیں ”إلا ضرورة“ لکھ کر ضرورت شرعی پائے جانے کے وقت رخصت دے دی جیسا کہ ”المسک المتقسط“ (ص ۲۵۳) میں مؤلف علی قاری نے لکھا ہے۔

اسی طرح جہاں فقہاء کرام نے حلق یا تقصیر کو واجب قرار دیا ہے وہیں عذر شرعی پائے جانے کے وقت اس واجب کے ترک کی رخصت بھی دی ہے جیسا کہ ”لباب المسائل و صواب المسائل“ ”محامع المسائل و دفع المسائل“ ”المسائل المتقسط“ ”المسائل المتوسطة“ اور ”حياة القلوب في زيارة المحبوب“ میں ہے۔ اب جب دونوں میں فصل و عدم فصل اور ترک و عدم ترک برابر ہو گئے تو ایسی صورت میں کسی ایک کو کرنے اور دوسرے کو ترک کرنے کے لئے ترجیح و عدم ترجیح کے لئے غور کرنا پڑا۔

غور کرنے پر معلوم ہوا کہ حج و عمرہ میں حلق کا وجوب خالص اللہ عز و جل کا حق ہے اور عورت کا اپنے بالوں کو نہ منڈوانا واجب ہے کیونکہ عورت کو سر منڈوانے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا اور فقہاء کرام نے اسے مثلاً قرار دیا، اس لئے منڈوانا مکروہ تحریمی ہے تو اس واجب کے ساتھ بندے کا حق متعلق ہے وہ خصوصی طور پر شادی شدہ عورت کے لئے اس کے شوہر کا حق

کیونکہ بال زینت ہیں اور زینت شوہر کا حق ہے اسی لئے شرع نے بیوی کے ترک زینت پر شوہر کو اسے سرزنش کرنے کا حق دیا ہے، تو ایسی صورت میں بندے کے حق کی پاسداری اور اللہ عزوجل کے حق کو عذر کی وجہ سے چھوڑ دینا اولیٰ ہے تو نتیجہ یہ نکلا کہ وہ عورت حلق نہیں کروائے گی۔

اب سوال یہ ہے کہ جب اس نے حلق یا تقصیر کی وجہ سے ترک کیا تو وہ گنہگار نہ ہوگی کیونکہ یہ ترک عمدہ قصد نہیں بلکہ ایک شرعی عذر کی بنا پر ہے اور رکن دہ تو تب ہوگا جب ترک قصد ہو چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چون ترک کرد بطریق عمدہ آثم باشد اگر چه دم دہد و مرتفع نکرد و آن اثم بغیر تو بہ (۲۲۷)

یعنی، واجب کو جب عمدہ ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا اگر چه دم دے دے اس کا گناہ سچی تو بہ کے بغیر نہ اٹھے گا۔

اور علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

لكن العمد آثم (۲۲۸)

یعنی، عمدہ گنہگار ہے۔

اور یہاں عمدہ ترک نہیں بلکہ ایک شرعی حق کی وجہ سے ہے لہذا وہ گنہگار نہ ہوگی۔

اور دوسرا سوال یہ ہے کہ ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا جیسا کہ واجبات کا کچھ حکم ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و حکم الواجبات لزوم الحزاء بترك واحد منهما و جواز الحج سواء تركه عمداً أو سهواً (۲۲۹)

یعنی، حکم واجبات کا ان میں سے کسی ایک کے ترک پر لزوم جزاء (یعنی

۲۲۷۔ حجة القلوب في رتبة المحبوب، مقدمة الرسالة فصل سيوم ذرياء فرائض و واجبات، ص ۵۰

۲۲۸۔ كتيب المناسك (مع شرحه للقري)، ص ۸۰

۲۲۹۔ كتيب المناسك (مع شرحه للقري)، باب فرائض الحج، فصل في واجباته، ص ۸۰

دم) اور جو از حج ہے چاہے اسے عمدہ ترک کرے یا سهواً (۲۳۰) لیکن اس قاعدہ سے چند واجبات کے ترک پر لزوم جزاء کو مستثنیٰ کیا گیا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے حق کو ترک کر دے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و يستثنى من هذا الكلي ترك الحلق لعذر مخصصاً (۲۳۱)

یعنی، اس کلی میں سے عذر کی بنا پر ترک حلق کو مستثنیٰ کیا گیا ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

۴۔ چنانچہ گفتیم کہ ترک واجب لازم آید دم استثناء کردہ اند علماء از دے وہ عدد واجبات دہا ہشتم آنکہ ترک کند حلق را بعد رے چنانکہ جو دلتے دوسر (۲۳۲)

یعنی، وہ جو میں نے کہا کہ ترک واجب پر دم لازم آئے گا، علماء کرام نے اس سے دل عدد واجبات کا استثناء کیا ہے (کہ جس کے ترک پر دم لازم نہیں آتا) ان میں سے اٹھواں یہ ہے کہ کسی (معتول) عذر کی بنا پر حلق (و تقصیر) کو ترک کر دے جیسا کہ سر میں کوئی علت ہو (جیسے پھوڑے،

پھنسیاں وغیرہ اور بال استنہ چھوٹے ہوں کہ تقصیر بھی نہ ہو سکے)

اور عذر سے مراد ایسا عذر کہ شرع نے اسے معتبر رکھا ہو چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی کی کتاب میں عبارت ”و ترك الواجب بعذر“ (یعنی واجب کا کسی عذر کی وجہ سے ترک) کے تحت مولانا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

ای معتبر شرعاً (۲۳۳)

یعنی، وہ عذر جو شرعاً معتبر ہو۔

اور یہ بھی ہے کہ وہ عذر رہندوں کی جہت سے نہ ہو چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

۲۳۰۔ وفي شرحه عطلة ترك كرسيا بجملة من لا يلزم من تركه كرسيا جازاً.

۲۳۱۔ كتيب المناسك (مع شرحه للقري)، ص ۸۰

۲۳۲۔ حجة القلوب في رتبة المحبوب، مقدمة الرسالة فصل سيوم ذرياء فرائض و واجبات، ص ۵۰

۲۳۳۔ المناسك المتضمنة في المناسك المتوسطة، ص ۸۱

أن الحراد بالعلو ما لا يكون من جهة العباد، حيث قال عبد
بول الباب: ولو فاتة الوقوف بمزدلفة بإحصار عليه دم: هذا
غير ظاهر، لأن الإحصار من جملة الأعداء إلا أن يقال: إن هذا
مانع من جانب المعلق، فلا يؤثر (۲۳۴)

یعنی، (شرح ملا علی قاری نے جو ذکر کیا اس پر دلالت کرتا ہے کہ) بخذر
سے مراد وہ عذر ہے جو بندوں کی جہت سے نہ ہو اس حیثیت سے کہ (شرح
نے علامہ رحمت اللہ سندھی کے) ”باب“ میں قول ”اور اگر اس کے مختصر
ہونے کی وجہ سے وقفہ مزدلفہ فوت ہو گیا تو اس پر دم ہے“ پر فرمایا، یہ غیر
ظاہر ہے کیونکہ إحصار من جملة أعداء میں سے ہے مگر یہ کہا جائے کہ یہ مانع
معلق کی جانب سے ہے لہذا (مستویا دم میں) مؤثر نہ ہوگا۔

اور صورت مسئلہ میں عذر معلق کی جانب سے نہیں ہے بلکہ شرع کی جانب سے ہے کہ
اس صورت میں شرع مطہر نے عورت کو علق کے ذریعے اس واجب کی ادائیگی سے روکا کہ اس
کے حق میں حرام قرار دے دیا لہذا یہ عذر رأت میں سے ہے کہ جنہیں شرع نے معتبر رکھا ہے۔
اور تیسرا سوال یہ ہے کہ مذکورہ خاتون جب علق نہیں کرائے گی کہ اُسے علق ممنوع ہے
اور تفسیر وہ کروا نہیں سکتی تو احرام سے باہر کس فعل سے ہوگی یعنی احرام سے نکلنے کے لئے اُسے
کچھ کرنا ہوگا یا خود بخود احرام سے باہر ہو جائے گی عمرہ میں سعی کے بعد اور حج میں ری یا ذبح
کے بعد کیونکہ اگر حج افراد کر رہی ہے تو دس ذوالحجہ کو ری حمرہ عقبہ کے بعد اور اگر حج تمتع یا قرآن
کر رہی ہے تو ذبح (یعنی قربانی) کے بعد۔

چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر مسجد رکعتیں ہر دو اثنی علق وقصر معا بسبب آنکہ در سر علق وارد و سولش
نیز از مقدار سر انگشت کمتر اند پس ساقط رکعتیں ہر دو از ازوی و حلال گشت از
احرام بعد فراغ ری بجا رہے قیام چیز سے دیگر مقام طلق و لازم نباشد بروی

چیز سے لازم دم صدقہ زیر آنکہ ترک نمود واجب راخذ (۲۳۵)
یعنی، اگر قصر و علق سر میں کسی علق کی وجہ سے دونوں ایک ساتھ متحد رہو
جائیں اور اس کے سر کے بال بھی ایک پورے سے کم ہوں تو دونوں
(یعنی قصر و علق) میں سے ہر ایک اس سے ساقط ہو جائے گا اور وہ ری
حمرہ سے فراغت کے بعد (حج افراد میں) علق کی جگہ کسی دوسری چیز کے
قیام کے بغیر احرام سے نکل جائے گا (اور حج تمتع پر قرآن میں دم شکر
(یعنی قربانی) کے ذبح ہونے کے بعد) اور اس پر دم و صدقہ میں سے
کوئی چیز لازم نہ ہوگی کیونکہ اس نے واجب کو نذر کے سبب ترک کیا ہے۔

اور فقہاء کرام نے ایسی صورت میں مخطورات احرام کے ارتکاب میں تاخیر کو افضل
قرار دیا ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن البہم حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

والأحسن له أن يؤخر الإحلال إلى آخر الوقت من أيام المحر
ولا شيء عليه إن لم يؤخره (۲۳۶)
یعنی، بہتر یہ ہے کہ احلال کو ایام حجر کے آخری دن تک مؤخر کر اور مؤخر نہ
کرے تو اس پر کچھ (لازم) نہیں ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

ولیکن افضل در حق وی آنست کہ ارتکاب عمدہ مخطورات احرام را از پس
قبط، تطہیب وغیر آن تا روز اخیر از ایام حجر زیر آنکہ شاید کہ زائل گردد و بعد
او در یک ساعت ولیکن این تاخیر واجب نباشد بروی (۲۳۷)

یعنی، اس کے حق میں افضل یہ ہے کہ مخطورات احرام جیسے پہلے ہوئے
کیڑے، خوشبو وغیرہا کے استعمال کا یا قربانی کے آخر تک ارتکاب نہ

کرے کہ شاید اس کاغذ رايك گھڑی میں زائل ہو جائے لیکن یہ تاخیر اس پر واجب نہیں ہے۔

اور صورت مسئلہ میں جو عذر ہے وہ ایسا نہیں کہ جس کے زوال کا امکان ہو، ویسے بھی یہ تاخیر افضل ہے نہ کہ واجب۔ اور اگر بال استغناء ہو گئے ہوں فقیر ہو سکتی ہے کہ ایک پورے کی مقدار کاٹنے جا سکتے ہوں تو بہر صورت کاٹنے ہوں گے۔

یہ ایسا مسئلہ تھا کہ جس کی تصریح کتب مناسک میں اور کتب فقہ میں مجھے نظر نہیں آئی، اللہ عزوجل کی توفیق سے میں نے اس کا حل پیش کیا ہے، چاہئے کہ اسے محفوظ رکھا جائے کہ ضرورت کے وقت کام ہے اور جو حکم میں نے لکھا ہے اگر حق ہے تو من جانب الحق ہے ورنہ میری طرف سے ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۵ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 18-F)

عمرہ میں بغیر طواف کئے سعی و حلق کروانے والے کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ میں ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور اس نے طواف کعبہ کئے بغیر سعی کر لی اور حلق کر دیا کرپڑے تبدیل کر لئے اور آ کر سو گیا، اس صورت میں اس پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل محمد صدیق، لیبک ٹورز، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر عمرہ کی قضاء اور دم لازم ہوگا اور تو پہنچ کر لی ہوگی، کیونکہ عمرہ میں طواف اس کا رکن ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

طواف العمرہ ہو رکن فیہا

اس کے تحت مفتا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ای فرض فی أدائها (۲۳۸)

یعنی، طواف عمرہ اس میں رکن ہے یعنی عمرہ کی ادائیگی میں فرض ہے۔

اور طواف عمرہ کی ادائیگی کے بعد سعی واجب ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

و بعده سعی ای واجب (۲۳۹)

یعنی، اور اس کے بعد سعی ہے یعنی واجب ہے۔

جب سعی طواف عمرہ کے بعد کی جائے تو وہ سعی عمرہ کے واجب سے شمار ہوتی ہے کیونکہ عمرہ

میں سعی کا طواف عمرہ کے بعد واقع ہوا صحیح سعی کی شرط ہے، چنانچہ مفتا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

قال المصنف في "الكبير" (دال المصنف في "الكبير" في باب

السعي بين الصفا والمروة: و من شرائطه أن يكون بعد الطواف أو

بعد أو أكثره الخ) (۲۴۰) و تقديم الطواف على السعي مشروط

لصححة السعي بالاتفاق اهـ (۲۴۱)

یعنی، (مناسک مفتا علی قاری کے متن "باب المناسک و عباہ

المسالك" کے) مصنف (علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی) نے

(اپنی مناسک حج پر دوسری کتاب) "مناسک کبیر" (المستقی

بمجامع المناسک و نفع المسک) میں فرمایا (عمرہ میں) طواف کا

سعی پر مقدم ہونا بالاتفاق صحیح سعی کی شرط ہے۔

اس لئے اس کی سعی سے عمرہ کا یہ واجب بھی ادا نہ ہوا کیونکہ وہ سعی اپنی صحت کی شرط کے

نہ پائے جانے کی وجہ سے انصاف عمرہ سے واقع نہ ہوئی۔ کیونکہ جب شرط فوت ہو جائے تو

مشرط بھی فوت ہو جاتا ہے۔

۲۳۸۔ المناسک المتقسط فی المناسک المتوسعة باب أنواع الأضحية، ص ۱۰۸

۲۳۹۔ باب المناسک (مع شرحه لنقلی)، ص ۱۰۸

۲۴۰۔ مجامع المناسک فعل فی شرائط صححة للسعی، ص ۱۳۶، فی نسخة، ص ۲۰۲ فی أخرى

۲۴۱۔ المناسک المتقسط باب العمرة، ص ۱۰

اور طلق و تقصیر بھی عمرہ کے واجبات میں سے ہیں جب کہ وہ اپنے مشروع وقت میں واقع ہوں چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و باعتبار إيقاعه في وقته المشروع و هو أن يكون بعد السعي في العمرة واجب مخصصاً (۲۴۲)

یعنی، اور اس کے اپنے مشروع وقت میں واقع ہونے کے اعتبار سے اور وہ یہ ہے کہ عمرہ میں (علق و تقصیر) سعی کے بعد ہو۔

یہاں طلق اپنے مشروع وقت میں واقع نہیں ہوا کہ اس نے طلق اس سعی کے بعد نہیں کر دیا جو سعی عمرہ کے واجب سے واقع ہوئی ہو بلکہ اس سعی کے بعد کر دیا جو کہ سعی عمرہ کے واجبات سے شمار ہی نہیں کی گئی اور صورت مسئلہ میں تو طلق اپنے وقت جواز میں بھی واقع نہیں ہوا اور عمرہ میں اس کے جواز کا وقت طواف عمرہ کے چار پھیروں کے بعد تھا، چنانچہ مؤلف علی قاری لکھتے ہیں:

فليت: هو من حيث صحة وقوعه في وقت جوازه، هو ما بعد إيتائه بالركن الأعظم في الحج، و بعد أكثر طوافه في العمرة شرط (۲۴۳)

یعنی، میں کہتا ہوں وہ اپنے وقت جواز میں صحت وقوع کی حیثیت سے شرط ہے وہ یہ ہے کہ حج میں رکن اعظم (یعنی وقوف عرفہ) کے بعد اور عمرہ میں اکثر طواف کے بعد ہو۔

اسی طرح علامہ رحمۃ اللہ سندھی نے ”ظہاب“ کے ”باب مناسک منی“ میں لکھا ہے۔ (۲۴۴)

اور صورت مسئلہ میں اس نے عمرہ کے رکن کو ترک کیا کہ جس کا بدل اصلہ کوئی چیز نہیں

۲۴۲۔ المسالك المصنعة باب فرائض الحج، فصل في واجباته، ص ۷۸

۲۴۳۔ المسالك المصنعة في المناسك المتوسطة باب فرائض الحج، فصل في واجباته، ص ۷۸

۲۴۴۔ أبواب المناسك و تحبيب المسالك (مع شرح)، باب مناسك مني، فصل في رجال للحق و

مكاته و شرائط جوازه، ص ۲۵۴

ہو سکتی اس پر لازم تو یہ تھا کہ وہ اس صورت میں پہلے فرض طواف کو ادا کرنا پھر سعی کرنا تاکہ وہ سعی عمرہ کی سعی شمار ہوتی اور وقت سے قبل طلق کا دم دے دیتا مگر اس نے طلق اور دیگر محظورات احرام کا ارتکاب تحلل کی نیت سے کیا ہے تو اسے نئے احرام کے ساتھ عمرہ کی قضاء اور دم لازم ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 15-F)

نا پاک جگہ سے کنکریاں اٹھانا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی مزدلفہ سے کنکریاں اٹھاتے ہیں اور مزدلفہ ایک کھلا میدان ہے باوجود اس کے کہ وہاں باتھ روم وغیرہ بنے ہوئے ہیں پھر بھی کچھ لوگ پہاڑوں پر بول و براز کرتے ہیں اس صورت میں کنکریاں چھتا ہوا وقت مشکل ہو جاتا ہے کہ جگہ جگہ گندگی ہوتی ہے تو نجس جگہ سے کنکریاں چھتا کیسا ہے؟

(اسئلہ:)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ فقہاء کرام نے نجس جگہ سے کنکریاں اٹھانے کو مکروہ قرار دیا ہے چنانچہ محد و محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۳۷۱ھ لکھتے ہیں:

و نیز مکروہ است گرفتن سنگریز ہا از مکان نجس (۲۴۵)

یعنی، نیز نجس جگہ سے کنکریاں لینا مکروہ ہے۔

اور یہ کراہت تنزیہی ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

و کراہت در این ہر دو صورت تنزیہیہ است (۲۴۶)

یعنی، ان دونوں صورتوں میں کراہت تنزیہی ہے۔

اور اگر یقین ہو کہ جو کنکریاں جمرات کو ماری ہیں وہ نجس تھیں تو اس کی رمی کراہت کے

۲۴۵۔ حیا القلوب فی زیارة المحبوب، ص ۲۰۰

۲۴۶۔ حیا القلوب، باب هشتم در بیان مناسک منی، فصل بول، ص ۲۰۰

ساتھ جائز ہو جائے گی، چنانچہ علامہ نظام الدین اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:
 لورمی بمتخصه بمقون كره و أجزاء كذا في "فتح القدير" (۲۴۷)
 یعنی، اگر یقین کے ساتھ ناپاک کنکریوں سے رسی کی تو مکروہ (کام) ہوا
 اور رسی اُسے جائز ہو گئی اسی طرح "فتح القدير" (۲۴۸) میں ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت ۱۲ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۱ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 23-F)

حجرات سے کنکریاں اٹھانا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم نے
 دیکھا ہے کہ لوگ حجرات کے پاس سے بھی کنکریاں اٹھانے میں تامل نہیں کرتے جب کہ ہم
 نے پڑھا اور علماء کرام سے یہی سنا ہے کہ حجرات کے پاس سے کنکریاں اٹھانا مکروہ ہے۔ اب
 پوچھنا یہ ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی کیونکہ اگر کراہت تحریمی ہوگی تو ارتکاب کرنے
 والا گنہگار ہوتا ہے جس کے لئے اس پر تو بلا لازم آتی ہے جبکہ تنزیہی میں نہیں؟

(السائل بحر عبد القادر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقلید الجواب: رسی کے لئے حجرات کے پاس سے
 کنکریاں اٹھانا مکروہ ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

بأخذ الحصى من أي موضع شاء إلا عند الحمرة فإن ذلك يكره.

لأن ما عليها من الحصى مردود و هكذا جاء في الأثر (۲۴۹)

یعنی، حجرات کے پاس پڑی ہوئی کنکریوں کے علاوہ جہاں سے چاہے

اٹھائے پس تحقیق وہ مکروہ کیونکہ ان کے پاس کنکریاں ہیں وہ مردود

۲۴۷۔ الفتاویٰ الہدیۃ المسجلہ (۱)، کتاب المناسک الباب للعنق فی کویۃ أداء الحج ص ۲۳۳

۲۴۸۔ فتح القدير ۵۰۰/۲

۲۴۹۔ الہدیۃ المسجلہ (۱)، کتاب الحج باب الإحرام ص ۱۶۸

ہیں، اسی طرح اثر میں آیا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۲۸۳ھ لکھتے ہیں

ونیز مکروہ است برداشتن سنگریزہ از نزد حمرة زیرا انکہ سنگریزہ ہا کہ موجود اند

در حجرات علامات آن است کہ مردود مستند چہ وار شدہ کہ برداشتنی

شود سنگریزہ ہائے مقبولہ را برائے مقبیل میزان صاحب آنہا (۲۵۰)

یعنی، نیز حمروہ سے کنکری اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ جو کنکریاں حجرات میں

موجود ہیں اس کی علامات ہیں کہ وہ غیر مقبول ہیں اس لئے کہ احادیث

میں آیا کنکریاں مارنے والے کے میزان کو (قیامت میں) بھاری

کرنے کے لئے مقبول کنکریاں اٹھائی جاتی ہیں۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی

متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں۔

و يكره أخذها من عند الحمرة لأنها مردودة لحديث ما رواه

"الدارقطني" (۲۵۱) و "الحاكم" (۲۵۲) و صححه عن أبي

سعيد الخدري "قال: قلت يا رسول الله! علام الحمرة التي

سرمى بها كل عام فتحيب أنها تقص، فقال: إن ما يقبل منها

رفع وأو لا ذللك ليرثها، فقال أحباب (۲۵۳)

۲۵۰۔ حواء العنوب في ريلو المحبوب، باب هشتم، فصل كل، ص ۲۰

۲۵۱۔ سنن الدارقطني، كتاب الحج، برقم: ۲۶۲۳/۱، ۲۶۲۳/۲

۲۵۲۔ المستدرک للحاکم، کتاب المناسک برفع ما يقبل الحج برقم: ۱۷۹، ۱۳۷/۲

أيضاً المعجم الأوسط برقم: ۱۷۵۰، ۴۷۴/۱

أيضاً السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الحج، باب أخذ الحصى رمى حمرة العصة و كويمة ذلك

برقم: ۵۵۴۵، ۲۱۰/۵

أيضاً المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب رمى حمرة الحبل ما جاء في ذلك، ۴۹۵/۴

أيضاً صحيح الزوائد للهيتمي، كتاب الحج، باب رمى، برقم: ۵۵۵۸، ۴۴۳/۳

۲۵۳۔ رد المحتل على الدر المختل، كتاب الحج، فصل في الإحرام، مطلب في رمى حمرة العصة، ۶۱۰/۳

یعنی، حجرہ کے پاس کنکریاں اٹھانا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ مردود کنکریاں ہیں حدیث شریف میں ہے جسے امام دارقطنی نے روایت کیا اور اسے امام حاکم نے صحیح قرار دیا، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ حمرات جنہیں ہم ہر سال کنکریاں مارتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ کم ہو جاتی ہیں، آپ نے ارشاد فرمایا کہ مقبول کنکریاں اٹھائی جاتی ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو تم ایک پہاڑ کنکریوں کا دیکھتے۔

امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن حمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يأخذها من جميع
بمختلف موضع الرمي لأن السلف كرهوه لأنه مردود (۲۵۴)
یعنی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ حرمانہ سے
کنکریاں لیتے، برخلاف موضع رمی (یعنی حمرات) کے کیونکہ سلف نے
اسے مکروہ قرار دیا کیونکہ وہ مردود ہیں۔

اور کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی نے حجرہ کے پاس
سے اور نجس جگہ سے کنکری اٹھانے کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وکراہت ورین ہر دو صورت تنزیہیہ است (۲۵۵)

یعنی، ان دونوں صورتوں میں کراہت تنزیہیہ ہے۔

اس لئے حاجیوں کو چاہئے کہ حمرات سے کنکریاں نہ اٹھائیں لیکن اس سے مراد وہ
کنکریاں ہیں جو حمرات کو ماردی گئیں فی زمانہ جو کنکری حمرات کو ماردی گئی بہت کم ہے کہ
اسے دوسرا کوئی اٹھ سکے کیونکہ حمرات کے گرد چھوٹی دیوار اتنی دور ہے کہ کنکری ہلک کر بمشکل
باہر آ سکتی ہے یا پھر اتنی دور سے کسی نے پھینکی ہو جو اس چھوٹی دیوار کے اندر ہی نہ گری ہو اس

لئے وہاں پڑی ہوئی کنکری میں احتمال بہر حال موجود ہے کہ یہ ماردی ہوئی کنکری ہے نہ کہ گری
ہوئی۔ لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ وہاں پڑی ہوئی کنکری رمی کے لئے نہ اٹھائی جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ۱۲ دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۱ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 25-F)

کنکریوں کو دھونا کیسا ہے؟

استفتاء... کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدغہ سے
رمی کے لئے کنکریاں چن کر انہیں دھو لینا جائز ہے یا نہیں کیونکہ اس سال مزدغہ ایک شخص کو
میں نے سنا کہ وہ دوسروں کو کنکریاں دھونے سے منع کر رہا تھا اور کہہ رہا تھا کہ شریعت میں اس
کا کوئی ثبوت نہیں ہے برائے مہربانی اگر کوئی اس کا ثبوت ہماری فقہ کی کتابوں میں ہو تو بتائیے
تاکہ ہمارا دل مطمئن ہو کہ ہم ہمیشہ سے یہی عمل کرتے ہیں؟

(اسمائل: محمد رضوان بکالی، لیبیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب رمی کے لئے بھی گئی کنکریوں کو دھونا
جائز ہے کیونکہ کنکری اگر یقینی نجس (نا پاک) ہے تو اس سے رمی کرنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ نظام
الدین حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

و لو رمی بمتنجسة یقین کرہ (۲۵۶)

اور علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

و یکرہ ان یرمی بمتنجسة یقین ملخصاً (۲۵۷)

یعنی، ایسی کنکری سے رمی کرنا مکروہ ہے کہ جس کا نا پاک ہونا یقینی ہو۔

اور اگر کنکری یقیناً نا پاک نہیں تو بغیر دھونے کے ان سے رمی کرنا مکروہ نہیں چنانچہ علامہ
سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و اما بدون تيقن فلا يكره لأى الأصل الطهارة

یعنی، نجاست کے یقین کے بغیر کراہت نہیں کیونکہ اصل طہارت ہے۔

کنکریوں کی نجاست کا یقین نہ ہو تو بغیر دھوئے اُن سے رمی اگرچہ مکروہ نہیں مگر اُن کو

دھولیا مستحب ہے تاکہ یقینی پاکی حاصل ہو جائے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن الحرم حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

و يستحب أن يغسل الحصيات قبل أن يرميها ليتقن طهارتها

وابه يقام بها قربة (۲۵۸)

یعنی، مستحب ہے کہ رمی سے قبل کنکریوں کو دھولے تاکہ ان کی پاکی کا یقین

حاصل ہو جائے اس لئے کہ ان کے ذریعے قربت قائم کی جائے گی۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و يستحب أن يغسل الحصاة (۲۵۹)

اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

لكن يسلب غسلها لتكون طهارتها متيقنة كما ذكره في

البحر^۳ وغيره (۲۶۰)

یعنی، لیکن کنکریوں کو دھونا مندوب (یعنی مستحب) ہے تاکہ ان کی پاکی

یقینی ہو جائے جیسا کہ اسے ”بحر الرائق“ (۲۶۱) وغیرہ میں ذکر کیا ہے۔

اور فی زمانہ حاجیوں کی کثرت کے باعث مشاہدہ یہ ہے کہ لوگ پہاڑوں اور رستوں

کے اطراف میں چٹاب و پٹخا نہ کر دیتے ہیں اس لئے کنکریوں کے ناپاک ہونے کا قوی

۲۵۸ فتح القدیر، المصنف (۲)، کتاب الحج، باب الإحرام تحت قربة يأخذ الحصاة الخ ص ۵۰۰

۲۵۹ مجمع المسائل و تنوع المسائل، باب المردلة، فصل في رفع الحصاة ص ۱۲۵، المطبعة

المصرية بلفظ مطبعة ۱۲۸۹ھ ص ۲۶۱ مطبعة فحشاء

۲۶۰ رد المحتار على الدر المختار، المصنف (۳)، کتاب (۵) الحج، مطلب في حجرة

العقبة ص ۶۱۰

۲۶۱ البحر الرائق، المصنف (۲)، کتاب الحج، باب الإحرام تحت قوله فرم حجرة العصابة ص ۲۴۵

احتمال ہوتا ہے اس لئے مناسب یہی ہے کہ اُن کو دھولیا جائے چنانچہ امام برہان الدین ابو المعالی محمود بن صدر الشریعہ ابن، زہد بخاری حنفی متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

فقول: ينبغي أن تكون الحصاة مغسولة (۲۶۲)

اور علامہ نظام الدین حنفی اور جماعت علماء ہند نے لکھا کہ

ينبغي أن تكون مغسولة (۲۶۳)

یعنی، کنکریوں کا دھولا ہونا مناسب ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد ۱۴ ذى الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 29-F)

تیرہ ذوالحجہ کو رمی کا وقت

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص

اگر تیرہ ذوالحجہ کو منیٰ میں رُک جائے اور اس پر اس تاریخ کی رمی واجب ہو جائے تو وہ کس

وقت رمی کرے کیا گیارہ اور بارہ تاریخ کی رمی کی طرح زوال کے بعد ہی رمی کر سکتا ہے؟ اس

سے قبل بھی اُسے رخصت ہے؟

(اسئلہ:)

باسمہ تعالیٰ و تفضل الجواب۔ حاجی اگر بارہ ذوالحجہ کو رمی کے بعد

منیٰ سے جانا چاہے تو شریعت مطہرہ نے اُسے اجازت دی ہے اگرچہ غروب آفتاب کے بعد

تیرہویں تاریخ کی رمی کئے بغیر جانا محبوب قرار دیا گیا ہے۔

اور تیرہویں تاریخ کو رمی کا وقت طلوع فجر سے غروب آفتاب تک ہے مگر زوال سے

غروب تک مسنون اور اس سے قبل مکروہ ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ

لکھتے ہیں:

۲۶۲۔ المحيط البرہانی، المصنف (۳)، کتاب (۳) المسائل، الفصل الثالث تعميم غسل الحج ص ۴۰۶

۲۶۳۔ الفتاویٰ الہندیہ، المصنف (۱)، کتاب المسائل، باب الخامس في الإحرام ص ۲۳۲

رمی در روزِ اخیر یعنی روزِ سیزدہم از طلوع فجر است تا غروب شمس الا آنکہ قبل از زوال وقت کراہت است و بعد از زوال تا غروب وقت مسنون است نزد ابی حنیفہ و نزد صاحبہ جائز باشد رمی قبل الزوال و رین روز چنانچہ در روزِ سابل (۲۶۴)

یعنی، آخری دن تیرہویں تاریخ کو رمی کا وقت (تیرہویں تاریخ کی) طلوع فجر سے (اس تاریخ کے) غروب آفتاب تک ہے مگر یہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک قبل الزوال وقت کراہت ہے اور زوال کے بعد سے غروب آفتاب تک مسنون اور (امام ابو حنیفہ کے دو شاگردوں) امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس روز زوال سے قبل رمی جائز نہ ہوگی جیسا کہ سابقہ دونوں (یعنی گیارہ اور بارہ تاریخ) میں (زوال سے قبل رمی ان کے نزدیک جائز نہیں)۔

اور علامہ نظام الدین حنفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و اما وقته في اليوم الرابع فعند ابي حنيفة رحمه الله تعالى من طلوع المحر إلى غروب الشمس إلا أن ما قبل الزوال وقت مكروه، وما بعده مسنون۔ كذا في "المحيط السرخسي" (۲۶۵) یعنی، مگر چوتھے دن کی رمی کا وقت تو امام حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک طلوع فجر سے غروب آفتاب تک ہے مگر یہ کہ زوال (آفتاب) سے قبل وقت مکروہ ہے اور اس کے بعد مسنون ہے، اسی طرح "محیط سرخسی" (۲۶۶) میں ہے۔

۲۶۴ حيلة الغروب في رتبة المحبوب، باب دهم در رمي حبل، فصل جهل در ريك وقت رمي

حبل، ص ۲۱۷

۲۶۵ العتاروی الهنعية المسند (۱)، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج والعمرة والكلام

في الرمي، ص ۲۳۳

۲۶۶ - محیط السرخسی، كتاب الحج، باب ينفع قبل طلوع الشمس الحج الفصل الثامن، ص ۲۳۰

اور یہاں کراہت سے مراد کراہتِ تحریمی ہے کیونکہ کراہتِ سق کے مقابلے میں ہے، جیسا کہ مندرجہ بالا عبارت سے واضح ہے اور جو کراہتِ سق کے مقابلے میں ہو وہ تحریمی ہوتی ہے نہ کہ تحریمی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ۱۲ دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۱ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 24 F)

رمی کے وقت طہارت کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حمرات کی رمی میں با وضو ہونا ضروری ہے یا بغیر وضو کے بھی جائز ہے؟

(الاسأل:)

باسمہ تعالیٰ و تقلص الجواب۔ رمی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے نہ ہی واجب اور نہ مسنون بلکہ مستحب ہے یعنی رمی کے لئے مستحب ہے کہ رمی کرنے والا با وضو ہو، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹنڈوی متوفی ۱۴۱۷ھ رمی کے مستحبات میں لکھتے ہیں کہ:

ویم طہارت از حدیث اصغر و اکبر (۲۶۷)

یعنی، رمی کا دوسرا مستحب یہ ہے کہ (رمی کرنے والا) حدیث اصغر (بے وضو ہونے) اور حدیث اکبر سے پاک ہو (یعنی اس پر غسل فرض نہ ہو)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ۱۲ دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۱ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 22-F)

نابالغ پر نہ دم شکر لازم ہے نہ دم جبر

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر سال

۲۶۷ حيلة الغروب في رتبة المحبوب، باب دهم در رمي حبل، فصل دویم در شرائط صحیح رمي

حبل، ص ۲۱۴

اس گروپ میں کچھ بچے بھی اپنے والدین کے ساتھ حج کو آتے ہیں اور ان کے والدین حج تمتع کرتے ہیں اور وہ ذوالحجہ کو رمی کے بعد وہ جانور ذبح کر داتے ہیں یعنی قربانی کرتے ہیں اور اپنے بچوں کی قربانیاں بھی کرتے ہیں تو ان کے والدین پر جانور قربانی کرنا تو واجب تھا مگر بچوں کی طرف سے جانور قربان کرنا کیا ہے؟ اسی طرح بڑوں سے کوئی مجرم سرزد ہو جائے کہ جس میں ذم لازم آتا ہو تو ان کو ذم دینا لازم ہوتا ہے اور اگر وہ بھی مجرم بچوں سے سرزد ہو جائے تو کیا ان پر بھی کچھ لازم ہوگا؟

(السائل: محمد رضوان ہارون، لیکچر حج و عمرہ، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْلَسُ الْجَوَابُ. شریعت مطہرہ نے بیشتر معاملات میں بالغ اور نابالغ میں فرق کیا ہے، ان میں سے ایک لزوم ذم ہے، ذم چاہے حج تمتع یا حج قرآن کا ہو کہ جسے ذم شکر کہا جاتا ہے یا ذم کسی مجرم کا ہو کہ جسے ذم جبر کہا جاتا ہے۔ بچے پر ذم شکر اس لئے واجب نہیں ہے کہ اس کے وجوب کی شرطوں میں سے ایک شرط بالغ ہونا ہے اور یہ شرط بچے میں مفقود ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ بن قاضی ابراہیم سندھی حنفی (۲۶۸) اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۲۶۹) متوفی ۱۳۵۲ھ نقل کرتے ہیں:

وشرائط وجوب الذبح: القدره عليه و صحته القربان، أو التمتع و

العقل، و البوع، و الحرية، فيثبت على المملوك الصوم لا الهدي

یعنی، ذبح کے وجوب کی شرطیں یہ ہیں: ذبح پر قدرت رکھنا ہو، صحیح

قرآن و تمتع (جب کہ ”رد المحتار“ میں صرف قرآن کا ذکر ہے)، عقل، بالغ

ہونا، آزاد ہونا، پس مملوک پر روزے واجب ہیں نہ کہ جانور ذبح کرنا۔

اور ”غلاب“ کی عبارت ”بالغ ہونا“ کے تحت مفتاح علی قاری لکھتے ہیں:

۲۶۸۔ کہب المسند مع شرحه، ص ۲۶۰

۲۶۹۔ رد المحتل علی الدر المختل، المحل (۳)، کتاب الحج، باب (۱) القرآن تحت قولہ و ذبح

نقران، ص ۲۳۶

أى لعدم الوجوب على الصبي مميّزاً أو غيره (۲۷۰)

یعنی، بچہ چاہے مجتہد اور ہو یا بے مجتہد اس پر قربانی (یعنی ذم قرآن و تمتع) واجب نہیں۔

اور بچے پر کسی حجم کے ارتکاب پر ذم جبر لازم نہ ہونے کے بارے میں علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

الواجب ذم على مُحَرِّمٍ بِإِلْغٍ قَلِيلٍ عَلَى الصَّبِيِّ عِلَاقًا

للشافعي (۲۷۱)

یعنی، واجب ذم مجرم بالغ پر ہے پس بچے پر کوئی شی نہیں برخلاف امام شافعی کے۔

اور بچوں کی طرف سے ان کے وارث اگر کوئی قربانی کرتے ہیں تو کر سکتے ہیں اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے اگرچہ ان پر واجب نہیں کہ وہ بچوں کی طرف سے جانور ذبح کریں مگر یہ درجہ کد وارث بچے کے پیسوں سے یہ قربانی نہیں کر سکتا کہ اس پر واجب نہیں اور اپنے پیسوں سے چاہے تو کر سکتا ہے۔ اور اگر بچے کے پیسوں سے قربانی کی تو اسے لازم ہوگا کہ بچے کے پیسے اپنے جیب سے بھرے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد ١٤ ذى الحجة ١٤٢٨ هـ، ٢٣ ديسمبر ٢٠٠٧ م (New 28 F)

حج میں قربانی کے لئے ٹوکن خریدنا

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایام حج سے قبل ایام حج میں قربانی کے ٹوکن فروخت ہوتے ہیں اور ان کی خرید کی حکومتی سطح پر ترغیب بھی دلائی جاتی ہے، اور لوگ کثیر تعداد میں یہ ٹوکن خریدتے بھی ہیں، تو قربانی کے ٹوکن خریدنا

۲۷۰۔ مسند المفتی المسند السنوۃ باب القرآن، فصل فی ہدی القرون و التمتع، ص ۲۶۰

۲۷۱۔ الدر المختل مع رد المحتل، المحل (۳)، کتاب (۵) الحج، باب (۳) الحلیۃ، ص ۲۵۱

کیسا ہے جب کہ ریٹ بھی مناسب ہو؟

(السائل سید حرم رضا، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب حنفی مذہب میں متصحح اور قارئین حاجی کے لئے دس تاریخ کی رمی، قربانی اور حلق میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے حرمہ عقبہ کی رمی کرے پھر قربانی کرے اس کے بعد حلق کر دے یا تقصیر اور اگر اس نے ترتیب جان بوجھ کر یا بھولے سے بدل دی یہ ترتیب کسی غدر کی بنا پر بدل گئی اگرچہ اس کے اپنے فعل سے نہ ہو بہر صورت ترکیب کی وجہ سے اس پر دم لازم آتا ہے اور یہ مسئلہ فقہ حنفی کی ہر دو کتاب میں کہ جس میں مناسک حج مذکور ہیں ہا شریح موجود ہے جیسا کہ "باب المناسک للعلامة رحمة الله السيد الحنفی و "معجم المناسک و نفع المناسک" (المعروف بمناسک کبیر للعلامة رحمة الله السيد الحنفی)، المناسک المتقسط فی المناسک المتوسط للقلوی (الهروی الحنفی)، و "المناسک فی المناسک" للکرمانی الحنفی، و حواہ القلوب فی زیلہ المحبوب للمعلوم محمد هاشم التوی الحنفی، و "عمیة الناسک فی عمیة المناسک"، و "المر المختار"، و "رد المختار"، و "البحر الرائق"، و "النهر الفائق"، و "مسحة الخالق"، و "الجوهرة النيرة"، و "حاشیة الطحطاوی علی الدر المختل" وغیرہا

اور جس سے حاجی نے ٹوکن خرید اور حاجی کی طرف سے وکیل بے دم سے بچنے کے لئے لازم ہے کہ وہ وکیل حاجی کے حرمہ عقبہ کی رمی کر لینے کے بعد اس کی طرف سے چار نوروز حج کرے اگر رمی سے قبل چار نوروز حج ہو گیا تو بھی ترتیب واجب کا ترک لازم آیا اور اگر حاجی نے رمی کے بعد چار نوروز حج ہونے سے قبل حلق یا تقصیر کر دئی تو بھی واجب ترتیب کا ترک تحقق ہو گیا اور حاجی پر دم لازم آ گیا، ٹوکن بیچنے والے حاجی سے پیسے لے کر اسے رسید دے دیتے ہیں اور اسے وقت بتایا جاتا ہے کہ تیری قربانی فلاں وقت ہوگی اس وقت تک حاجی اگر رمی نہ کر سکا اور شید دل کے مطابق چار نوروز حج ہو گیا تو حاجی پر دم لازم آ جاتا ہے، کیونکہ ضروری نہیں حاجی

اس تاریخ کو دیئے گئے وقت سے قبل رمی کر لے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ حاجی کو رمی میں تاخیر ہو جاتی ہے، اسی طرح حاجی نے رمی کر لی جو وقت دیا گیا تھا اس پر اس کی طرف سے چار نوروز حج نہ ہوا اور اس نے حلق کر دیا تو ترکیب ترتیب کی وجہ سے حاجی پر دم لازم ہو گیا۔

اطلاعات یہی ہیں کہ حج کی قربانی سارا سال جاری رہتی ہیں کیونکہ احناف کے علاوہ دیگر کے نزدیک یہ ترتیب واجب نہیں بلکہ سقت ہے اس لئے وہ اس کا خصوصی اہتمام نہیں کرتے، اور پھر یہ بھی کیا معلوم کہ وہ لوگ قربانی کرتے ہیں یا بالکل کرتے ہی نہیں کیونکہ اس سال یہاں کے اخبار میں ایک خبر شائع ہوئی ہے کہ چودہ ایسی کمپنیوں کی ٹانڈا بندی ہوئی ہے جو قربانی کے جعلی ٹوکن فروخت کرتی تھیں چنانچہ اخبار "اردو نیوز" میں ہے:

۱۴ کمپنیوں کے متعلق جعلی ٹوکن فروخت کرنے کے واضح ثبوت ملے

ہیں (۲۷۲)

لہذا ٹوکن پر بھروسہ کرنا دانشمندی نہیں، حاجی صاحبان کو چاہئے کہ قربانی اپنے ہاتھ سے کریں ورنہ ایسے شخص کو جو چندار ہو جسے وہ جانتے ہوں وکیل مقرر کریں اور رمی کے بعد اسے فون پر اپنی رمی ہو جانے کی اطلاع دیں اور وہ قربانی کر کے آپ کو اطلاع دے پھر آپ حلق کروائیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ۲۱ دی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱ یایر ۲۰۰۸ م (New 37-F)

انا ج وغیرہ میں صدقہ کی جگہ قیمت ادا کرنے کے بارے میں سوال

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج یا عمرہ میں جو صدقہ لازم ہو جائے اسے میں کوئی شخص جس جنس سے صدقہ لازم ہو اور نہ دے قیمت دینا چاہے مثلاً آدھا صاع گندم کی جگہ اس کی قیمت دینا چاہے تو کس جگہ کی قیمت کا اعتبار کرے جس جگہ صدقہ لازم ہوا یا جس جگہ وہ ادا کر رہا ہے؟

(السائل خرم عبدالقادر)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صدق میں اس جگہ کی قیمت معتبر ہو گی جہاں وہ صدقہ دے رہا ہے اگر وہ حرم مکہ میں صدقہ دیتا ہے تو وہاں کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور اگر اپنے وطن میں دیتا ہے تو اس جگہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

يوم الاثنين، ٦ محرم الحرام ١٤٢٩ھ، ١٤ يناير ٢٠٠٨م (New 42-F)

صدقہ حدود حرم میں ادا کرنا ضروری نہیں

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج و عمرہ میں اگر کسی وجہ سے صدقہ لازم ہو جائے تو صدقہ حدود حرم میں دینے میں مشکل ہو جاتی ہے تو کیا کرے صدقہ وہاں دے یا اپنے وطن آکر دے؟

(اسائل یوسف)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: یہ بات نہیں ہے کہ وہاں سختی نہیں ملے جتنا کرنے سے ایسے فقراء مل سکتے ہیں اور بہتر یہی ہے کہ صدقہ حرم کے مسکینوں کو دے کہ وہاں دینے میں ثواب زیادہ ہے ہاں اگر وہاں ایسا نہ ملے جیسے صدقہ دینا جائز ہے تو وطن واپس آکر وہاں کے فقیروں کو دے دے، چنانچہ امام برہان الدین ابو العباس محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ بخاری حنفی (۲۷۳) متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علامہ ہند (۲۷۴) کی ایک جماعت نے نقل کیا کہ:

الأفضل أن يتصدق على فقراء مكة ولو تصدق على غير

فقراء مكة جاز.

یعنی، اور افضل یہ ہے کہ وہ مکہ کے فقراء پر صدقہ کرے، اور اگر اس نے

۲۷۳۔ المسند البرہانی، المسند (۳)، کتاب (۳) المناسک الفصل الخمس، ما یحرم علی المحرم و

ما لا یحرم نوع فی لیس المسند، ص ۲۹، رقم: ۳۳۱۱

۲۷۴۔ استغوی الہدیۃ المسند (۱)، کتاب الحج، الباب الثامن فی العبادات الفصل الثالث فی حق

الشعر و قلم الاطراف، ص ۲۴۴

مکہ کے علاوہ فقراء پر صدقہ کیا تو جائز ہے، اسی طرح ”محیط“ میں ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ٧ محرم الحرام ١٤٢٩ھ، ١٥ يناير ٢٠٠٨م (New 43-F)

حنفی و شافعی مذہب میں متمتع کا حج سے قبل عمرے کرنا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج تمتع کرنے والے کے لئے پہلے عمرے کے بعد دیگر عمرے کرنا حنفی مذہب میں جائز ہے کیا شافعی مذہب میں بھی یہی حکم ہے یا نہیں کیونکہ کئی لوگ حجاج کرام کو حج میں عمرے کرنے سے منع کرتے ہیں؟

(السائل: محمد سلیم ولد احمد، لیبیک حج گروپ، مکہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: حنفی مذہب: ہمارے مذہب میں وہ متمتع جو چاہے نورس تھو نہیں لایا اس کے حق میں حج سے قبل عمرے کا کرنا جائز ہے چنانچہ علامہ حسین بن سعید عید الغنی مکی حنفی لکھتے ہیں:

قال العلامة ابن عابدین في "محة الخالق حاشية البحر الرائق" من باب التمتع ما نصه و "قد ذكر في "اللباب": أن التمتع لا يعتمر قبل الحج، قال شرحه: هذا بناء على أن المكي ممنوع من العمرة المفردة أيضاً، وقد سبق أنه غير صحيح بل إنه ممنوع من التمتع و القران و هذا التمتع آفاقي غير ممنوع من العمرة، فجاز له تكرارها لأنها عبادة مستقلة أيضاً كالطواف اه

و في "حاشية المصنف" أن ما في "اللباب" مسلم في حق التمتع للمهدي أما غير الصائق فلا لأنه بخلاف مذہب

أصحابنا جميعاً لأن العمرة جائزة في جميع السنة بلا كراهة
إلا في خمسة أيام لا فرق في ذلك بين المكي والاقافي كما
صرح به في "النهاية" و "المبسوط" و "البحر" و أعي زاده، و
العلامة قاسم و غيره هم اهـ (۲۷۵) يلفظه قلت: فما يفعله جهلة
معلمي الغرباء من متهم من إتيان العمرة للمتمتع الذي لم
يسق الهدى هو على خلاف المنهج و يستب من المع
المذكور حرمان الغرباء من عبادة لها ثواب عظيم لا يتيسر
لهم فعلها في بلادهم، وربما ضاق عليهم الوقت، فلا
يمكنهم فعلها بعد نزولهم من عرفات و لا حول و لا قوة إلا
بالله العلي العظيم (۲۷۶)

یعنی، علامہ سید محمد امین ابن عابدین نے "منہج الخالق حاشیہ بحر الرائق" کے باب تمتع میں فرمایا کہ "باب" میں ذکر کیا گیا کہ تمتع حج سے قبل عمرہ نہیں کرے گا اور اس کے شارح (ملا علی قاری) نے (اس کے تحت) فرمایا کہ یہ اس بنا پر (کہا گیا) کہ مکی کو عمرہ مفردہ سے بھی روکا گیا ہے، پہلے گزرا کہ (یہ قول) درست نہیں بلکہ مکی کو تمتع اور قرآن سے روکا گیا ہے اور یہ تمتع (کہ جس کی بات ہو رہی ہے) آفاقی ہے جسے (شرعاً) عمرہ سے نہیں روکا گیا تو اس کے لئے عمرہ کا تکرار جائز ہے کیونکہ طواف کی مثل عمرہ بھی ایک مستقل عبادت ہے۔

اور "حاشیہ الدلی" میں ہے کہ جو "باب" میں ہے وہ اس تمتع کے حق میں تسلیم کیا گیا ہے جو با نور ساتھ لایا ہے مگر وہ تمتع جو با نور ساتھ نہیں

۲۷۵ منہج الخالق علی البحر الرائق السجد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، ص ۳۶۶

۲۷۶ و شفاء السوری اپنی مناسک السلا علی بغری، باب التمتع، فصل التمتع علی عری،

لایا اس کے حق میں تسلیم نہیں کیونکہ (یہ قول) ہمارے تمام اصحاب احناف کے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ عمرہ پانچ دنوں کے علاوہ پورا سال بلا کراہت جائز ہے اور اس میں مکی اور آفاقی کے مابین کوئی فرق نہیں جیسا کہ اس کی تصریح صاحب نہایہ نے "نہایہ" میں، صاحب مبسوط نے "مبسوط" میں، صاحب بحر الرائق "میں اور انہی زادہ اور علامہ قاسم (بن قطلوبغا) کو غیر ہم نے فرمائی ہے۔

(علامہ حسین مکی حنفی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ باہر سے آنے والے جاہل متعلم جو کہتے ہیں وہ مذہب (حنفی) کے خلاف ہے اور مذکورہ منع میں باہر سے آنے والے حاجیوں کو ایسی عبادت سے محروم کرنا ہے کہ جس میں عظیم ثواب ہے اور اس عبادت کو ان کے اپنے شہر میں ادا کرنا ممکن نہیں، اور بسا اوقات حاجیوں پر وقت تنگ ہوتا ہے (کہ حج کے بعد فوراً اُن کی واپسی ہوتی ہے) تو اُن کے لئے عرفات سے واپسی کے بعد اس عبادت کو بجا لانا ممکن نہیں رہتا اور حول والا بالابا اللہ العلی العظیم۔

شافعی مذہب: شافعی مذہب میں بھی تمتع کو حج سے قبل عمرے ادا کرنے کی ممانعت نہیں ہے بلکہ عمروں کی کثرت مستحب ہے، چنانچہ امام مکی ابن ابوزکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ثم المعتمر إن كان متصفاً أقام بمكة حلالاً بفعل ما أراد فإن أراد أن يعتمر تطوعاً كان له ذلك و يستحب الإكثار من الإعتبار كما سيأتي من باب التمتع بمكة إن شاء الله تعالى (۲۷۷)

یعنی، پھر مستح اگر تمتع ہے تو مکہ میں بلا احرام ٹھہرے جو چاہے کرے پس جب نفلی عمرہ کرنے کا ارادہ ہو تو اسے عمرہ ادا کرنا جائز

۲۷۷۔ شرح الإيضاح فی المسائل مع حاشیہ سبیمی، ابواب التمتع فی دعویٰ، مكة، مطبعه

ہے اور کثرت سے عمرے کو مستحب قرار دیا گیا ہے جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ
”باب المقام بمکہ“ میں عنقریب آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۲۸ ذی القعدة ۱۴۲۸ھ، ۸ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 06-F)

حج کے بعد کسی کام سے مدینہ طیبہ جانے والے گروپ لیڈر کے

لئے طواف وداع کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم گروپ
لیڈروں کو بسا اوقات حج کے بعد فوراً گروپ کے کام سے مدینہ طیبہ بھی جانا پڑتا ہے اس
صورت میں ہمیں طواف وداع کرنا لازم ہوگا یا نہیں جب کہ ہم نے اس دن یا دوسرے پھر مکہ
لوٹنا ہوتا ہے اور لازم ہونے کی صورت میں بغیر طواف کئے چلے گئے تو ہم پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل محمد رضوان ولد عبدالستار، لیکچرر گروپ اینڈ سرورس، مکہ المکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: طواف وداع آفاقی حاجی پر واجب
ہے مفرد ہائے حج یا متمتع یا قارن ہو، عمرہ کرنے والے آفاقی اور مکی و میقاتی حاجی پر واجب نہیں
اسی طرح وہ آفاقی جو حج کو آیا اور ثواب عرفہ نہ کر سکا اور وہ حاجی جو حج کا احرام باندھنے کے
بعد کسی وجہ سے روک لیا گیا جیسے قید یا مرض وغیرہ، اور پاگل، بچے، جنس و نفاس میں مبتلا
عورتیں جب کہ روانگی تک ان عوارض میں مبتلا رہیں ان سب پر بھی یہ طواف واجب نہیں
چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۰ھ/۹۹۲ھ لکھتے ہیں:

هو واجب على الحاج الآفاقي المفرد و المتمتع والقارن و لا

يحجب على المعتمر (أى و لو كان آفاقياً) و لا على أهل مكة

و الحرم، و الحجل، و المواقيت و قاتل الحج و المحصر، و

المحزون، و الصبي و الحائض و النفساء و من نوى الإقامة
الأبدية (أى الاستيطان) بحكة قبل حل النحر الأول من أهل
الآفاق (۲۷۸)

یعنی، یہ آفاقی مفرد، متمتع اور قارن حاجی پر واجب ہے اور معتمر اگرچہ
آفاقی ہو پر واجب نہیں اور اہل مکہ، اہل حرم، اہل حل، اہل میقات اور
فارس، انج، مخمر، پاگل، بچے اور جنس و نفاس والی عورتوں، اور وہ آفاقی
جو غیر اول سے قبل مکہ معظمہ میں ہمیشہ اقامت کی نیت کر لے ان سب پر
طواف وداع واجب نہیں ہے۔

اور وہ گروپ لیڈر آفاقی ہی ہوتے ہیں جب وہ حج کی ادائیگی کے بعد مدینہ طیبہ جانے
کا ارادہ کرتے ہیں تو یہ طواف اُن پر واجب ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی
۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و طواف الصلوة واجب على الحاج إذا أراد الخروج من مكة (۲۷۹)

یعنی، طواف وداع (آفاقی) حاجی پر اس وقت واجب ہے جب وہ مکہ
مظمہ سے نکلنے کا ارادہ کرے۔

آفاقی حج کے بعد جب تک مکہ مکرمہ میں ہے اس پر یہ طواف واجب نہیں اگرچہ وہ حج
کے بعد مکہ مکرمہ میں سال بھر ہی کیوں نہ رہے اُس سے اس طواف کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں ہے
کیونکہ یہ واجب ان واجبات میں سے ہے کہ جس کا وقت مقرر نہیں اور ایسا واجب جو وقت نہ
ہو اس کا ترک خروج مکہ سے تحقیق ہوتا ہے جیسا کہ علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ
”تنویر البصار“ کی عبارت ”طواف وداع کے ترک پر ذمہ لازم ہے“ کے تحت لکھتے ہیں:

و لا يتحقق الترك إلا بالخروج من مكة (۲۸۰)

۲۷۸۔ كتيب المناسك (مع شرحه لنقلی)، باب طواف الصلوة، ص ۲۷۹

۲۷۹۔ الفتاویٰ الهندیة، المصحد (۱)، كتيب الحج، الباب العاشر في كيفية أداء الحج، ص ۲۳۴

۲۸۰۔ الدر المنصور، ۳/۶۶۵

یعنی ترک تحقق نہیں ہوتا مگر مکہ معظمہ سے نکلنے سے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأنه ما دام فيها لم يطلألت به ما لم يرد السفر (۲۸۱)

یعنی، جب تک وہ مکہ میں ہے اس سے اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا جب تک وہ سفر کا ارادہ نہ کرے۔

اور اگر وہ طواف و داع کئے بغیر مکہ مکرمہ سے نکل جاتا ہے تو میقات سے گزرنے تک

اس پر واجب رہتا ہے کہ وہ اپس لوٹے اور طواف و داع کرے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

بحسب عليه العود بلا إحرام ما لم يحاوز الميقات (۲۸۲)

یعنی، اس پر بغیر احرام کے لوٹنا واجب ہے جب تک میقات سے نہ گزرے۔

اور جب وہ میقات سے گزر جاتا ہے تو اس پر لوٹنا واجب نہیں رہتا دم واجب ہو جاتا

ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

وإن حاوره لم يحسب الرجوع و يحسب التيم (۲۸۳)

یعنی، اگر وہ میقات سے گزر جائے تو لوٹنا واجب نہیں دم واجب ہے۔

اور میقات سے گزرنے کے بعد اگر طواف و داع کی ادائیگی اور اپنے آپ پر واجب

دم کو ساقط کرنے کے لئے لوٹ آتا ہے تو احرام باندھ کر لوٹنا ہوگا کیونکہ جو بھی حرم میں داخل

ہونے کے ارادے سے میقات سے گزرتا ہے اس پر حج و عمرہ کا احرام باندھ کر آنا واجب ہوتا

ہے، پھر مکہ مکرمہ پہنچ کر پہلے عمرہ کا طواف کرے گا پھر طواف و داع چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن

عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۲۸۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، المسند (۳)، کتاب (۵) الحج باب (۳) الحائضۃ بحی قمرہ و

لا يتحقق التيم من ۶۶۵

۲۸۲۔ لیب المتاسد (مع شرحه للفقہی)، باب طواف الصلہ، فصل، ص ۲۸۰

۲۸۳۔ لیب المتاسد (مع شرحه للفقہی)، ص ۲۸۰

فإن رجع (أي بالإحرام) بلاء بطواف العمرة ثم بالصبر (۲۸۴)

یعنی، پس اگر احرام باندھ کر لوٹ آیا تو پہلے عمرہ کا طواف کرے گا پھر طواف و داع۔

اور عمرہ ترک واجب گناہ ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مولانا علی قاری لکھتے ہیں

لكن العامد آثم أي بتركه (۲۸۵)

یعنی، لیکن قاصد واجب کے ترک میں گناہ گار ہے۔

اور اس صورت میں وہ گنہگار نہ رہے گا بلکہ اس کے لئے عقیقہ ہے

لازم ہوگی چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

چون ترک کرد بطریق محمد آثم باشد اگر چه دم و بد و مرفوع نکرود آن آثم

بغیر توبہ (۲۸۶)

یعنی، جب واجب کو جان بوجھ کر ترک کرے گا تو گناہ گار ہوگا اگر چه دم

و بد و مرفوع نہ ہو گناہ بغیر توبہ کے نہ اٹھے گا۔

جس دم دینے سے قصد پائے جانے کی صورت میں گناہ باقی رہتا ہے اس طرح اعادہ

کے ذریعے دم ساقط کروانے کی صورت میں بھی گنہ گار رہے گا جب کہ ترک واجب کا

ارتکاب قصد نہ ہو۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الخميس، ۱۸ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۲۷ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 32 F)

حل کی طرف نکلنے والے آفاقی کے لئے طواف و داع

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی آفاقی

۲۸۴۔ لیب المتاسد، ص ۲۸۰

۲۸۵۔ المتاسد، المسند، المتوسط، باب فرائض الحج، فصل فی واجباته، ص ۸۰

۲۸۶۔ حجة القرب فی روضة المحبوب، مقدمة الرسالة، ص ۴۵

شخص حج ادا کرنے کے بعد طواف وداع کئے بغیر اگر جزدہ جانا چاہئے جیسا کہ عموماً آفاقی حاجیوں کو دیکھا گیا ہے کہ ان ایام میں جزدہ کا رخ کرتے ہیں تو ان پر لازم ہوگا کہ وہ طواف وداع کر کے جائیں اسی طرح کوئی آفاقی حاجی ادائیگی حج کے بعد عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے تعیم (مسجد عائشہ) جانا ہے حالانکہ اس نے طواف وداع نہیں کیا ہوتا تو وہ حرم سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں؟ (السائل سید حرم رضا، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جزدہ جاتے والے آفاقی حاجی پر طواف وداع واجب ہوگا اور نہ ہی تعیم یا حل کے کسی اور مقدم کو عمرہ یا غیر عمرہ کے ارادے سے جانے والے پر کیونکہ یہ طواف تو صرف اس آفاقی حاجی پر واجب ہوتا ہے جب وہ موافقت خمسہ میں سے کسی میقات سے باہر جانے کا ارادہ کرے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

ولیس علی الخوارج إلی التعمیم وداع (ای طواف لہ) (۲۸۷)
یعنی طواف وداع تعیم کی طرف نکلنے والے آفاقی حاجی پر واجب نہیں ہے۔
اس کے تحت مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ای مثلاً من مواضع الحل
یعنی مواضع حل کی طرف نکلنے والے پر طواف وداع نہیں مثلاً تعیم
(یعنی مصنف نے تعیم کا ذکر بطور مثال کے کیا ہے)۔

ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک بھی ایسے شخص پر طواف وداع نہیں سوائے امام ثوری کے کوئی اس کا قائل نہیں کہ وہ ایسے شخص پر طواف وداع کو واجب قرار دیتے ہیں جیسے کہ مولانا علی قاری حنفی نے المسالك المتقطط فی المسالك المتوسط (۲۸۸) میں ذکر کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ۱۹ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ ۲۸ دسمبر ۲۰۰۷ م (New 33-F)

۲۸۷۔ کتب المسالك (مع شرحه للقرنی)، باب طواف الصدر، فصل، ص ۲۸۱

۲۸۸۔ المسالك المتقطط فی المسالك المتوسط، باب طواف الوداع، ص ۲۸۱

حج کی سعی کے بغیر مدینہ طیبہ جانا اور واپس آ کر عمرہ کرنا

استفتاء ۷۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے حج کی سعی نہ کی تھی کہ اُسے مدینہ طیبہ جانا پڑ گیا وہ مدینہ طیبہ گیا واپسی میں عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ آ کر عمرہ کیا، پھر اس طرح مدینہ طیبہ جانا پڑ گیا تو بغیر سعی کے مدینہ طیبہ چلا گیا پھر واپسی پر عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور عمرہ ادا کیا اس صورت میں جب کہ اس شخص پر حج کی سعی باقی تھی مذکورہ شخص کے لئے شرع مطہرہ میں کیا حکم ہے؟

(السائل محمد فتاویٰ، الفتاویٰ حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور یہ اُن واجبات میں سے ہے کہ جس کے لئے کوئی ایسا وقت مقرر نہیں کہ جس میں اسے ادا کرنا واجب ہو اور اس وقت کے نکل جانے کے بعد حاجی پر کوئی دم یا صدقہ وغیرہ لازم آتے ہوں یا اس وقت کے نکل جانے کے بعد یہ واجب ہو جائے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لیس له وقت یفوت بفوته (۲۸۹)

یعنی، اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں کہ جس کے گزر جانے سے وہ فوت ہو جائے۔

اور سعی کے غیر مؤقت ہونے کے بارے میں امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لأن السعی غیر مؤقت (۲۹۰)

یعنی، کیونکہ سعی غیر مؤقت ہے۔

۲۸۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المحل (۳)، کتاب (۵)، الحج، باب (۳) التحلیات، تحت قولہ

ولا یحقق الترتیب الخ، ص ۶۶

۲۹۰۔ المسالك فی المناسك المحل (۱)، فصل: الترتیب منه، ص ۱۷۳

لہذا سعی کے غیر مؤقت ہونے کی وجہ سے اسے جب بھی ادا کرے ادا ہو جائے گی اگرچہ بلا عذر رونا خیر نہیں کرنی چاہئے کہ خلاف سنت ہے اس لئے مکروہ تنزیہی ہے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إلا أنه يكره له (۲۹۱)

یعنی، مگر یہ کہ حاجی کو سعی (الیا منحر سے) مؤثر کرنا مکروہ (تنزیہی) ہے۔

اور حاجی جب سعی کئے بغیر مکہ مکرمہ سے چلا جاتا ہے تو کو یا وہ سعی کو چھوڑ گیا کیونکہ خروج سے ترک متحقق ہو گیا اور اس پر لازم ہوا کہ جب تک وہ میقات سے نہ نکلا بلا احرام لوٹ آئے اور سعی کرے لیکن جب میقات سے نکل گیا تو اس پر دم لازم آ گیا کہ وہ حج کا ایک واجب چھوڑ کر گیا ہے لیکن اگر وہ دم نہیں دیتا اور واپس آ کر سعی کر لیتا ہے تو ترکیب سعی کا دم ساقط ہو جائے گا لیکن انعال حج کی تکمیل سے قبل احرام عمرہ سے دو عبادتوں حج و عمرہ کو جمع کرنے والے ہو گیا اس وجہ سے اس پر دم ہو گا جیسا کہ حیا و القلوب (۲۹۲) میں ہے۔

اس لئے اسے عمرہ کو چھوڑ کر حج کا باقی رہا ہو ایک فعل یعنی سعی کرنی ہوگی اور دم کے ساتھ عمرہ کی قضاء بھی لازم ہوگی۔

ایسے افراد کو چاہئے کہ حج کے بعد میقات سے باہر نکلنے سے قبل سعی (بشرطیکہ منی روانگی سے قبل سعی نہ کر لی ہو) اور ایک نفلی طواف کر لیا کریں تو سعی سے حج کا واجب اور نفلی طواف سے طواف وداع جو کہ ہر آفاقی حاجی پر واجب ہے ادا ہو جائے گا۔ بہتر تو یہی ہے کہ حج کی سعی طواف زیارت کے ساتھ یا منی روانگی سے قبل احرام حج کے بعد ایک نفلی طواف کے بعد کر لیں اور اعمال منی سے فراغت کے بعد پہلی فرصت میں ایک نفلی طواف کر لیا کریں کہ ان لوگوں کو خود بھی معلوم نہیں ہوتا کہ انہیں کب کسی کام میں طیبہ جانا پڑ جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۲۲ ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۱ یانیر ۲۰۰۸ م (New 36 F)

۲۹۱۔ المسالك المتقطعة في المناسك المتوسطة باب الحجيات، فصل في العناية في السعي، ص ۲۹۳

۲۹۲۔ حجة القلوب في روضة المحبوب، باب دهم، فصل ششم، در بیان کھیمہ و خروج بعد قرا ع رمی

حج، ص ۲۲۲ ۲۲۳

حج کی سعی کئے بغیر مدینہ طیبہ جانے کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں حج کی سعی ابھی نہ کی تھی کہ مجھے ضروری کام سے مدینہ طیبہ جانا پڑ گیا اور میں نے وہاں سے واپسی پر عمرہ کا احرام باندھ دیا کہ احرام نہ باندھتا تو دم لازم آتا پھر اگر عمرہ ادا کیا اور اس کے بعد عمرہ کی سعی کی اب مجھ پر کیا لازم ہوگا؟

(اسکیل محمد قنی، افتائی ٹریڈر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ صورت مسئلہ میں ایک دم لازم ہو گا چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ امام شمس الدین ابو بکر محمد سرخسی حنفی نے لکھا ہے:

قال، والعمرة لا تضاف إلى الحج، والحج يضاف إلى العمرة قبل أن يعمل منهما شيئاً و بعد أن يعمل هكنا نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما و هذا لأن الله تعالى جعل العمرة بحدية و الحج بحدية بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ (۲۹۳) فمن أضاف الحجة إلى العمرة كان فعله موافقاً كما في القرآن، ومن أضاف العمرة إلى الحج كان مخالفاً للقرآن فكان ممتعاً من هذا الوجه (۲۹۴)

یعنی، عمرہ حج کی طرف مضاف نہیں ہوتا اور حج عمرہ کی طرف مضاف ہوتا ہے جب کہ اس نے ان دونوں میں سے کسی کے افعال میں سے کچھ ادا نہ کیا ہو اور اس وقت بھی جب کچھ افعال ادا کر لئے ہوں اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اور یہ اس لئے کہ اللہ

۲۹۳۔ البقرة ۱۹۶/۲

۲۹۴۔ المبسوط لسرخسی، السجدة (۶)، الجزء (۴)، باب الجمع بين الإحرامين، ص ۱۶۴ ۱۶۵

تعالیٰ نے اپنی فرمان **فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ** میں عمرہ کو ابتداء اور حج کو انتہا قرار دیا، پس جس نے حج کو عمرہ کی طرف مضاف کیا تو اس کا فعل موافق ہے جیسا کہ قرآن میں ہے اور جس نے عمرہ کو حج کی طرف مضاف کیا تو اس کا یہ فعل قرآن کے خلاف ہے پس ایسا کرنے والا اسی وجہ سے بُرا کرنے والا کہلائے گا۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹنٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر شخص احرام بست عمرہ بعد از وقف قبل الحلق یا بعد از حلق قبل از طواف زیارت یا بعد الحلق والطواف قبل از سعی بین الصفا والمروة یا بعد الحلق والطواف والسعی قبل رمی الجمار کہ در جمیع این صور واجب باشد بروی رفض عمرہ نیز لازم آید بروی دم بواسطه رفض واگر رفض مکرر واجب آید بروی دم بواسطه جمع میان دو تنک پس معلوم شد کہ آنچه کثیر التوقع می شود در اہل مکہ کہ احرام می بندند برای عمرہ قبل از آنکہ سعی نماید برای حج پس واجب آید بر ایشان دم بواسطه جمع بین التکلیفین کما صرح بذلك الشيخ علی القلری و حنیف الدین المرشدی فی شرحیہما علی المنسک المتوسط (۲۹۵)

یعنی، اگر کوئی شخص و توف (عرفات) کے بعد حلق سے قبل یا حلق کے بعد طواف زیارت سے قبل یا حلق و طواف کے بعد صفا و مروہ کے، بین سعی سے قبل یا حلق و طواف و سعی کے بعد رمی جمار سے قبل عمرہ کا احرام باندھا تو ان تمام صورتوں میں اُسے عمرہ کا احرام توڑنا لازم ہے اور اس پر (عمرہ کا) احرام توڑنے کا دم (اور عمرہ کی قضاء) لازم ہوگی اور اگر عمرہ کا احرام نہ توڑے تو بھی اس پر دو تنک کو جمع کرنے کی وجہ سے دم لازم ہو گا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ وہ جو اہل مکہ میں کثیر التوقع ہے کہ سعی ادا

کرنے سے قبل عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں تو دو تنک جمع ہونے کی وجہ سے ان پر دم لازم آتا ہے۔ اسی طرح ملا علی قاری اور شیخ حنیف الدین مرشدی نے "المنسک المتوسط" پر اپنی اپنی شرح میں اس کی تصریح کی ہے۔

يوم الأربعاء ۸ محرم الحرام ۱۴۲۹ھ، ۱۶ ماہر ۲۰۰۸ م (New 44 F)

خلاف قانون چھپ کر رہنے والوں کی نماز کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ عمرہ کے دینہ پر عمرہ کے لئے جاتے ہیں اور مدت دینہ ختم ہونے کے بعد واپس نہیں آتے حج کے لئے رک جاتے ہیں، وہاں چھپ کر رہتے ہیں انہیں ڈر ہوتا ہے کہ پکڑے گئے تو واپس کر دیئے جائیں گے، اس صورت میں: وہاں پوری پڑھیں گے یا قصر کریں گے؟

(السائل)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں وہ لوگ قصر کریں گے کیونکہ اقامت کی نیت صحیح ہونے میں سے ایک شرط اقامت کرنے والا کا مستقل ہر رائے ہونا بھی ہے اور ان لوگوں میں یہ شرط مفقود ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو خود معلوم نہیں کہ یہ کتنے دن یہاں رہیں گے کیونکہ یہ لوگ جانتے ہیں کہ جس دن بھی حکومت کو ان کی غیر قانونی موجودگی کا علم ہوا واپس لوٹا دیئے جائیں گے اور حقیقت بھی یہی ہے غیر قانونی مقیم جب بھی پکڑ لئے جاتے ہیں تو انہیں وطن واپس کر دیا جاتا ہے۔ لہذا مدت اقامت کا انہیں علم نہ ہونے کی وجہ سے یہ لوگ مسافر ہی رہیں گے اگرچہ خود ان کا چند دن سے زیادہ رہنے کا ارادہ ہو، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

الأصل من يمكنه الإقامة باختياره بصير مقبلاً بنية نفسه و من

لا يمكنه الإقامة لا بصير مقبلاً بنية نفسه (۲۹۶)

مندرجہ بالا تین عبارات میں سے ایک میں ادب سے کھڑا ہونا اور دو میں ادب و احترام کے ساتھ سلام پیش کرنے کی تصریح ہے، اور ساری دنیا جانتی ہے کہ سینہ تان کر کھڑے ہونے کو ادب کے ساتھ کھڑا ہونا نہیں کہا جاتا بلکہ عکساً ری سے کھڑے ہونے کو ادب کے ساتھ کھڑا ہونا کہتے ہیں اور اہل اسلام کے عرف میں ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ادب سے کھڑا ہونا کہلاتا ہے جب ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ادب و احترام کے ساتھ کھڑا ہونا ہے اور اس بارگاہ میں ادب و احترام کے ساتھ کھڑے ہونے کا حکم ہے تو ظاہر ہے کہ زائر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوگا اور سلام عرض کرے گا۔

اور زائرین جانتے ہیں کہ ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے نہیں دیا جاتا جب کہ ہاتھ باندھنے والوں پر بے اوقات سختی بھی کی جاتی ہے خصوصاً جب کوئی شخص آگے کھڑا ہو تو اسے ہاتھ باندھنے نہیں دیا جاتے، ایسی صورت میں ہم زائر کو یہی حکم دیں گے کہ اگر ہاتھ باندھنے نہ دیئے جائیں تو ہاتھ کھول دے کہ اس بارگاہ کا ادب یہی ہے کہ ہاں کسی قسم کی مزاحمت نہ کی جائے اور آئندہ آگے آ کر کھڑے ہونے سے احتراز کرے پیچھے یا درمیان میں کھڑا ہونا کہ ادب و احترام کے ساتھ بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں کچھ دیر سلام کا ذکر نہ پیش کر سکے، لیکن ہم اُن روکنے والوں سے یہ پوچھنے کا حق ضرور رکھتے ہیں کہ کیوں منع کرتے ہو؟ کیا آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں اتنی کاہتھ باندھ کر کھڑا ہونا شرک ہے اگر شرک ہے تو مطلب یہ ہوا کہ ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا عبادت ہو اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی بھی عبادت جائز نہیں، اگر یہی قاعدہ و اصول ہے پھر تو ہر وہ شخص جو ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو بلا تامل کہا جائے گا کہ یہ عبادت کر رہا ہے کیا اس وجہ سے کہ نماز میں حالت قیام میں ہاتھ باندھے جاتے ہیں اگر یہی وجہ ہو تو نماز میں تو نمازی رکوع میں جھکتا بھی ہے پھر تو جس شخص کو بھی جھکتے دیکھو سمجھ لو کہ عبادت میں ہے اور اگر کسی چیز کو اٹھانے کے لئے جھکتا دیکھو تو بلا سوچ و بچار کے کہہ دو کہ یہ شرک کر رہا ہے، اور نماز میں حالت قعدہ میں نمازی دو زانو ہو کر بھی بیٹھتا ہے پھر جس شخص کو بھی اس طرح بیٹھے دیکھو کہہ دو کہ عبادت کر رہا ہے اگر طالب العلم استاد کے آگے دو زانو بیٹھ قرآن پڑھ رہا

ہے تو کہہ دو کہ شرک کر رہا ہے حالانکہ ایسا بالکل بھی نہیں ہے، اس لئے ضروری ہے کہ پہلے عبادت کو سمجھا جائے کہ عبادت کسے کہتے ہیں تاکہ تحقیق شرک کا فیصلہ دینے میں آسانی رہے

تغیث و تفسیر کی عام گتب میں ایک ہی معنی ملتا ہے **فَقَصَى عَائِدَةُ الْحُضُوعِ وَ التَّذَلُّلِ** یعنی حد درجہ کی عاجزی اور انکساری، مفسرین اس کی مثال سجدہ سے دیتے ہیں حالانکہ صرف سجدہ ہی عبادت نہیں بلکہ حالت نماز میں تمام حرکات و سکنات عبادت ہیں، ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا، رکوع کے بعد ہاتھ چھوڑ کر کھڑے ہونا، سجدہ اور اس کے بعد حالت التَّحِيَّات میں دو زانو بیٹھنا، سلام کے لئے دائیں بائیں منہ پھیرنا، یہ سب عبادت ہیں، اگر عبادت صرف تذلل و انکسار کے آخری مرتبہ کا نام ہے اور یہ آخری مرتبہ سجدہ ہی ہے تو کیا باقی چیزیں عبادت نہیں، اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا، اور اگر یہ ساری چیزیں مطلقاً عبادت ہیں تو اگر کوئی شاگرد اپنے استاد کے سامنے اور بیٹا اپنے باپ کے سامنے دو زانو ہو کر بیٹھتا ہے یا اُن کی آمد پر کھڑا ہو جاتا ہے تو کیا یہ کہنا درست ہوگا کہ اس نے اپنے استاد یا باپ کی عبادت کی اور اُن کو معبود بنا یا ہرگز نہیں۔ پھر دیکھنا یہ ہے کہ وہ کوئی چیز ہے جو ان حرکات و سکنات کو اگر نماز میں ہوں تو عبادت بنا دیتی ہے اور یوں کھڑے ہونے کو (ہاتھ باندھے یا کھولے ہوئے) اور اس طرح بیٹھنے کو اور دائیں بائیں منہ پھیرنے کو تذلل کے آخری مرتبہ پر پہنچا دیتی ہے۔ اور اگر یہی امور نماز سے خارج ہوں تو یہ ان کی غایت خضوع ہے اور نہ یہ عبادت تصور رہوتے ہیں تو اس کا تمیز ایک ہی ہے اور وہ یہ کہ جس ذات کے لئے اور جس کے سامنے یہ افعال کئے جا رہے ہیں اس کے متعلق کرنے والے کا کیا عقیدہ ہے، اگر اس کو اللہ اور معبود یقین کرتا ہے تو یہ سب اعمال عبادت ہیں اور سب میں غایت تذلل و خضوع پایا جاتا ہے لیکن اگر اس کو عباد اور بندہ سمجھتا ہے نہ خدا، نہ خدا کا بیٹا، نہ اس کی بیوی، نہ اس کا اوتا ر تو یہ اعمال عبادت نہیں کہلاتے گئے۔ ہاں ان کو احترام اِجْلَال اور تعظیم کہا جاسکتا ہے، البتہ شریعت محمدیہ علیہ التَّحِيَّاتِ وَ التَّذَلُّلِ میں غیر خدا کے لئے سجدہ تعظیمی بھی ممنوع ہے، الخ۔

یہ سمجھ لینے کے بعد اب بات خود بخود واضح ہوگئی کہ بارگاہ رسالت علیہ التَّحِيَّاتِ وَ التَّذَلُّلِ میں

دست بستہ سلام عرض کرنے کی غرض سے کھڑا ہونے والا شخص ہاتھ باندھنے کی وجہ سے نہ عبادت کرنے والہ کہلائے گا، اور نہ ہی اس کا یہ فعل شرک قرار پائے گا اور نہ ہی اس کے اس فعل کو غایت تذلل و خضوع کہا جاسکتا ہے کیونکہ انتہی ہاتھ باندھ کر جب عرض کرتا ہے: السلام علیک یا رسول اللہ، السلام علیک یا حبیب اللہ تو عبادت کی نفی ہوگئی جب عبادت کی نفی ہوگئی تو شرک خود بخود مستحی ہو گیا، اس لئے کہ وہ جس ذات کے لئے پا جس کی بارگاہ میں ہاتھ باندھے کھڑا ہے اُس ذات کو وہ "اے اللہ کے رسول، اے اللہ کی نبی، اے اللہ کے حبیب" کہہ کر مخاطب ہو رہا ہے تو کھڑے ہونے والے کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ اللہ کے رسول ہیں اللہ کے نبی ہیں نہ یہ کہ معاذ اللہ وہ خدا ہیں یا خدا کا بیٹا یا اس کا اوتار ہے۔ لہذا انتہی اس عقیدہ پر جو بھی فعل بھی لائے، جو بھی عمل کرے اُسے عبادت کا نام نہیں دیا جاسکتا حتیٰ کہ خدا نخواستہ اگر کوئی سجدہ بھی کر لے تو عبادت کرنے والہ قرار نہیں دیا جائے گا اور اس کا سجدہ تعظیسی کہلائے گا اور شریعت مطہرہ میں سجدہ تعظیسی کو بھی حرام قرار دیا گیا ہے اس کے مرتکب کو روکا جائے گا، شرک قرار نہیں دیا جاسکتا، وہ سخت گنہگار ہوگا مگر ایمان سے خارج نہیں ہوگا، ایمان سے خارج تب ہوتا جب معبود سمجھ کر سجدہ کرتا اور اس بارگاہ میں آنے والے کوئی شخص بھی یہ اعتقاد نہیں رکھتا کیونکہ اس کا حضور ﷺ کو "یا رسول اللہ" کہہ کر مخاطب کرنا، اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شرک نہیں کر رہا؟

باقی رہی یہ بات کہ اُسے اگر بدعت کہا جائے تو انہیں کی تعریف کے مطابق یہ ہوگا حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا اس لئے یہ فعل بدعت ہے اور ایسا ممکن نہیں کیونکہ حضور ﷺ سے اُن کی اپنی ذات اور اپنی قبر انور کے لئے اس فعل کی دلیل کا پایا جانا ممکنات میں سے نہیں، اور حضور ﷺ کے دیگر صحابہ و شہداء کے مزارات پر کھڑے ہونے کی کیفیت کو یہاں فرق مراتب کی وجہ سے بطور دلیل ذکر نہیں کیا جاسکتا اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے افعال کو اگر سنت میں شامل اور بدعت سے خارج مان لیا جائے تو صحابہ کرام کے مواجہہ اقدس پر کھڑے ہونے کی کیفیت کو صحت کے ساتھ ثابت نہیں کیا جاسکتا اور اگر ثابت بھی ہو اور اس میں ارسال ہو تو اس

سے ہاتھ باندھنے کی نفی لازم نہیں آتی اور ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے سے مرفعت مردی نہیں ہے اور اگر مردی ہو تو صحت کے ساتھ ثابت نہیں اور اگر صحت کے ساتھ ثابت بھی ہو تو بھی کسی فعل کے حرام ہونے کے لئے قول صحابی کافی نہیں۔ اور اگر قول رسول ہو اور صحت کے ساتھ ثابت ہو تو بھی کافی نہیں کیونکہ خیر واحد ہے اور خیر واحد ثبوت حرمت میں کفایت نہیں کرتی جیسا کہ اصول فقہ سے معمولی شغف رکھنے والے پر یہ سب بخفی نہیں ہے۔

اور یہ بات بھی سب پر عیاں ہے کہ فعل کسی دلیل کا محتاج نہیں ہوتا منع کے ثبوت کے لئے دلیل کا ہونا ضروری ہوتا ہے اور پھر یہ فعل ایسا ہے کہ جس پر امت کا تعامل قدیم سے جاری ہے اور مذاہب اربعہ کے مقتدر فقہاء کرام کی تصریحات موجود ہیں جب کہ عدم فعل اور منع پر نہ تعامل ثابت ہے اور نہ ہی مذاہب اربعہ کے فقہاء کی تصریحات چنانچہ فقہ حنفی میں مناسک حج و عمرہ کی مشہور مستند کتاب "لباب المناسک و غیب المناسک" کے مصنف علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۰ ۹۹۳ ۹۹۶ ھ رحمۃ اللعالمین علیہ کی بارگاہ میں حاضری کی کیفیت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ثم توجه مع رعاية غاية الأدب فقام تحاة الوجه الشريف متوصعاً حاصعاً محشعاً مع النلة والانكسار والخشية والوقر والهيبة والافتقار عاضاً الطرف مكفوف الحوارح فارع القلب واصبعاً يمينه على شماله (أي تأذياً على حال إجلاله.

القاری) مستقبلاً للوجه الكريم مستقبلاً للقبلة الح (۳۰۱) یعنی، پھر رعلت ادب کے ساتھ دل سے نحو جہہ ہو اور چہرہ اقدس کے سامنے تذلل و انکسار، خشیت و وقار، ہیبت و انکسار کے ساتھ تواضع، خضوع و خشوع کرتے ہوئے آنکھیں بند کئے، اپنے اعضاء کو بے حرکت کرتے ہوئے اپنے دل کو (اپنے مقصود کے ماسوا سے) فارغ کر کے اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھے ہوئے (یعنی نبی ﷺ کے حالیہ احوال

کے ادب کے مطابق ہاتھ باندھے (حضور ﷺ کے چہرہ اقدس کی طرف منہ اور قبلہ کو پیٹھ کئے کھڑا ہو۔

ملا علی قاری حنفی علامہ رحمت اللہ سندھی کے قول کہ قبلہ کی جانب اپنی پشت کئے کھڑا ہو کہ ٹھیک لکھتے ہیں:

لأن المقام يقتضي هذه الحالة (۳۰۲)

یعنی، کیونکہ یہ مقام اسی کا تقاضا کرتا ہے کہ حضور ﷺ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو۔

اور علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

و يسبق له في حال وقوفه و جلوسه أن يصنع بعينه على يساره

كما في الصلاة بأن يقبض يمينه كوع يساره (۳۰۳)

یعنی، (حضور ﷺ کی بارگاہ) کھڑے ہونے اور بیٹھنے کی حالت میں چاہئے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے جیسا کہ نماز میں، اس طرح کہ اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کی کلائی پکڑے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

چوں قارغ شود از حمد و ثناء و دعا تہجد یہ کند تو بدایں باید کہ بیای یہ بسوئے
قبر شریف ﷺ مع رعایت غایت ادب و خضوع و خشوع بسیار و تواضع و
انکساری اور قار پس بایست چشم پوشیدہ و منہ کند اعھد، خود را از حرکت و قارغ
علائق یہ قلب خود را از وسوس و علائق، و بدیند دست راست بر دست
چپ خود چنانکہ در نماز و بل بعد در وقت زیارت مستقبل وجہ شریف
آنحضرت ﷺ مستند بر قبلہ و هو المستحب عند الأئمة الأربعة كما

۳۰۶۔ المسند الحنفی، ص ۵۵۸

۳۰۷۔ حاشیہ العلامة ابن حجر العسقلانی علی شرح لإيضاح في مناسك الحج لمالك الملاس في رملہ

قبر سيدنا مولانا رسول الله ﷺ، ص ۴۸۸

صريح به ابن جماعة و غيره (۳۰۴)

یعنی، جب حمد و ثناء اور دعا سے قارغ ہو تو نئے سرے سے توبہ کرے پھر
قبر انور ﷺ کی طرف پورے ادب اور بہت خشوع و خضوع اور عاجزی و
انکساری اور وقار کے ساتھ آئے پس آنکھیں بند کئے اپنے اعھد، کو کسی
قسم کی حرکت سے روکے اپنے دل کو وسوس و علائق سے خالی کئے نماز کی
طرح ہاتھ باندھے دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھے کھڑا ہو اور زیارت کے
وقت آنحضرت ﷺ کے زرخ انور کی طرف (ایٹا) منہ اور قبلہ کی جانب
(اپنی) پشت کئے کھڑا ہو اور رائے ار بعد کے نزدیک یہی مستحب ہے جیسا
کہ ابن جماعہ وغیرہ نے اس کی تصریح کی ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی اور سند کے مقتدر علماء کی جماعت نے متفقہ طور پر لکھا کہ

يقف كما يقف في الصلاة (۳۰۵)

یعنی، حضور ﷺ کی بارگاہ میں ایسے کھڑا ہو جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے۔

اور اسی طرح علامہ عبداللہ بن محمود موصی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

يقف كما يقف في الصلاة (۳۰۶)

یعنی، حضور ﷺ کی بارگاہ میں ایسے کھڑا ہو کہ جیسے نماز کی حالت میں کھڑا
ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ نماز میں قیام اس حال میں ہوتا ہے کہ نمازی ہاتھ باندھے ہوئے ہوتا ہے تو
اس مقام پر بھی ہاتھ باندھے کر کھڑا ہوگا کیونکہ حضور ﷺ اس کے حال سے واقف اور اس کی
حرکات و سکناات کا مشہد فرماتے ہیں چنانچہ شیخ احمد بن محمد الخطیب قسطلانی شافعی متوفی ۹۲۳ھ

۳۰۴۔ حیات الغدوب فی ریدۃ المحبوب، باب جہرہم فی بیان زیارات حضرت سید المرسلین، فصل

و ۱۰، ص ۳۰۴

۳۰۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، المصحد (۱)، کتب الحج، حاشیہ فی ریدۃ قراسی، ص ۲۶۵

۳۰۶۔ کتب الإختیار لتعلیل المحتل، المصحد، (۱)، الجزء (۱)، کتب الحج، فصل فی احکام ریدۃ

المصحد النبوی فی ریدۃ قراسی، ص ۲۲۲

”مواہب لدنیہ“ میں نیز دیگر ائمہ فرماتے ہیں:

لا فرق بین موتہ و حیاتہ تختہ فی مشاہدتہ لأمتہ و معرفتہ
بأحوالہم و بناتہم و عزائمہم و عواطرہم و ذلك صدہ جلی
لا یخفاء بہ

یعنی، حضور اقدس ﷺ کی حیات و دو قات میں اس بات میں کچھ فرق
نہیں کہ وہ اپنی اُمت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں، ان کی نیوٹوں،
ان کے ارادوں، ان کے دلوں کے خیالوں کو پہچانتے ہیں اور یہ سب
حضور پر ایسا روشن ہے جس میں اصل پوشیدگی نہیں۔ بحوالہ مغل مطبوعہ مصر،
صفحہ ۲۱۵ (۲۰۷)

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی ’طبیب‘ میں اور علامہ علی قاری حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

بأنہ علوہ الصلاة والسلام عالم بحصورك و قیامك و سلامك
أی ہل یجمع أفعالك و أحوالك و رتجالك و مقامك و كانه
حاضر جالس بلا اٹك (۲۰۸)

یعنی، اس طرح کہ آپ ﷺ تیری حاضری اور تیرے کھڑے ہونے
اور تیرے سلام (لاما علی قاری فرماتے ہیں) بلکہ تیرے تمام افعال،
احوال، ارتحال (مقام کوچ) اور کھڑے ہونے سے آگاہ ہیں گویا کہ
آپ ﷺ تیرے سامنے جلوہ افروز ہیں۔

اور علامہ نظام الدین حنفی اور مقتدر علماء ہند کی جماعت نے لکھا،

و یحثل صورۃ الکریمۃ البھیة کانه نائم فی لحلہ عالم بہ
یسمع کلامہ کذا، فی ”الإختیار شرح المختار“ (۲۰۹)

۳۰۷۔ الحج، مدینہ طیبہ، چاندی کی کتب، ص ۱۸۱

۳۰۸۔ المسند المتوفی فی المسند المتوفی، باب اولہ سیر المرسین ﷺ فصل و لو برخہ فی

الربیع، ص ۵۵۹

۳۰۹۔ الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۶۵

یعنی، اور (زائر نبی ﷺ کی) روشنی صورت مبارکہ کا تصور کرے گویا کہ
آپ اپنی مبارک لحد میں آرام فرما ہیں، اور اُسے (یعنی زائر کو) جانتے
ہیں اور اس کے کلام کو سماعت فرما رہے ہیں، اسی طرح ”الاختیار شرح
المختار“ (۳۱۰) میں ہے۔

اور شیخ محمد متولی شعرادی لکھتے ہیں:

فہم فی حیاة لا نعلم کنہہا، و لکننا أخبر عہا (۳۱۱)
یعنی، پس آپ حیات میں ہم اس کی کتنی کو نہیں جانتے لیکن ہمیں اُن کی
حیات کی خبر دی گئی ہے۔

بہر حال زائر اس مقام پر یوں کھڑا ہوگا کہ آپ ﷺ اُسے مشاہدہ فرما رہے ہیں، اور جو
اس حقیقت کا بتہ کو مد نظر رکھتے ہوئے کھڑا ہوگا اس کی کیا کیفیت ہوگی اس کے ادب کا عالم کیا
ہوگا۔ یہ اہل محبت پر پوشیدہ نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ذی الحجة ۱۴۲۸ھ، ۳ یایر ۲۰۰۸ م (New 38-F)

مواجهة اقدس پر حاضری اور تحیۃ المسجد

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فقہاء کرام
نے لکھا ہے کہ مدینہ طیبہ آمد کے بعد زائر کو چاہئے کہ پہلے مسجد نبوی شریف میں دو رکعت تحیۃ المسجد
ادا کرے پھر مواجهة اقدس پر سلام کے لئے حاضر ہو، اب اگر کسی شخص کو ہاب جبریل سے داخل
ہونے کا موقع میسر آجائے یا وہ باب البقیع سے داخل ہو تو اس صورت میں اُسے کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: خرم عبدالقادر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ علماء کرام نے مسجد نبوی میں دو

۳۱۰۔ کتب الاختیار لتعلیل المسئو، ۱/ ۲۲۷

۳۱۱۔ الحج الاکبر، رتبة المسجد النبوی، ص ۱۷۷

رکعت نفل ادا کرنے کا حکم دیا ہے بشرطیکہ مکہ و وقت نہ ہو کیونکہ نبی ﷺ کی مبارک عادت تھی کہ سفر سے شریف لاتے تو پہلے مسجد میں جلوہ افروز ہوتے اور دو رکعت نماز ادا فرماتے پھر کاشانہ اقدس کو شریف لے جاتے۔ اور علماء کرام نے باب جبریل سے داخل ہونے کو افضل قرار دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت جبریل امین علیہ السلام حضور سرور عالم ﷺ کی بارگاہ میں اسی جگہ سے حاضر ہوتے تھے چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنڈی حنفی متوفی ۱۷۱۱ھ لکھتے ہیں۔

داخل شود در مسجد از باب جبرئیل یا از باب دیگر مثل باب السلام یا غیر آن و عمل امر و واقع است بر دخول از باب السلام افضل آن است کہ دخول نماید از باب جبرئیل زیرا کہ داخل می شدے جبرئیل علیہ السلام بر پیغمبر خدا ﷺ بنفس نفس خود در مسجد از دے بواسطہ بودن دے اقرب ابواب مسجد بسوئے خانہ نهایے او ﷺ (۳۱۲)

یعنی مسجد میں باب جبریل یا کسی اور دروازے سے داخل ہو جیسے باب السلام سے یا اس کے سوا کسی اور دروازے سے، اور آج کل باب السلام سے مسجد شریف میں داخل ہونے کا معمول ہے لیکن افضل یہ ہے کہ باب جبریل سے داخل ہو کیونکہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں بنفس نفس خود مسجد میں اسی دروازے سے داخل ہوتے اس لئے کہ مسجد کے دروازوں میں سے یہی دروازہ آپ ﷺ کے دولت کدہ سے زیادہ قریب ہے۔

اور لکھتے ہیں:

پس چون داخل شد قصد کند اولاً مقام روضہ مقدسہ برائے اداء رکعتیں تحمید مسجد در آنجا و روضہ عبارت است از مکانے کے واقع است مابین منبر و قبر شریف کہ فرمودہ است پیغمبر خدا ﷺ در حق دے کہ همّا یبئین منبری و قبری روضۃ من ریاض الخلیۃ (۳۱۳)

یعنی پس جب داخل ہو تو اولاً روضہ مقدسہ کی جگہ (یعنی ریاض الجنۃ) کا قصد کرے وہاں دو رکعت تحمید المسجد اداء کرنے کی غرض سے اور روضہ اس جگہ سے عبارت ہے جو منبر اور قبر شریف کے مابین واقع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے حق میں ارشاد فرمایا کہ ”میرے منبر اور قبر کے مابین جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔“

اور باب جبریل یا باب یقین سے داخل ہونے کی صورت میں ریاض الجنۃ کو حجرہ شریفہ کی پشت سے جائے چنانچہ لکھتے ہیں:

پس اگر داخل شدہ باشد از باب جبرئیل بہتر آنست کہ قصد کند روضہ کریمہ از نہایت حجرہ شریفہ تا زویش و زیرا کہ لازم می آید عبور از پیش حجرہ مشرفہ بسوئے روضہ مقدسہ بغیر سلام زیارت (۳۱۴)

یعنی پس اگر باب جبریل سے داخل ہوا تو بہتر ہے کہ حجرہ شریفہ کی پچھلی طرف سے روضہ کریم (یعنی ریاض الجنۃ) کا قصد کرے نہ کہ سامنے سے کیونکہ حجرہ شریفہ کے سامنے سے گزر کر ریاض الجنۃ کو جانے میں سلام زیارت کے بغیر گزرنا لازم آئے گا۔

و باید کہ دریں حال ملازمت نماید با خضوع و ہیبت و تواضع و مسکنت و احتیال نہ نماید بطر کردن بسوئے دیوار ہا و قصد بہا و پردہا و امثال آن پس ادا کرد در روضہ کعبین تحیت را (۳۱۵)

یعنی اس حال میں چاہئے کہ خضوع، ہیبت، تواضع اور سکون کو لازماً اختیار کرے اور دیواروں، قندیلوں اور پردوں اور ان کی مثل کو دیکھنے میں مشغول نہ ہو پس ریاض الجنۃ میں دو رکعت تحمید المسجد ادا کرے۔

اسی طرح علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی نے ”شہاب المناسک“ میں اور علما علی قاری نے

اس کی شرح "المسلك المتعسط" (۳۱۶) میں لکھا ہے۔

اور اگر باہر جبریل سے داخل ہونے کی صورت میں آگے راستہ بند ہو یا وہاں بقیع سے داخل ہو اور مواجہ اقدس سے گزرنے پر تو اس صورت میں بھی علماء کرام نے لکھا ہے کہ دو رکعت تحیۃ المسجد ترک نہ کرے مگر مواجہ اقدس سے گزرتے وقت وہاں تھوڑی دیر کھڑا ہو کر سہم عرض کرے پھر ریاض الجنۃ اور جگہ بصرہ آئے تو مسجد شریف میں کسی اور جگہ بہتر ہے کہ قدیم مسجد النبی ﷺ میں دو رکعت تحیۃ المسجد ادا کر کے حاضری کے لئے واپس آئے۔ چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنڈوی حنفی لکھتے ہیں:

تقدیم کند تحیۃ مسجد را بر زیارت اگر چہ واقع گرد و عبور از پیش مواجہ شریف ولیکن درین صورت باید کہ توقف قلیل نماید مقابل وجہ شریف و سلام گوید بر آنحضرت ﷺ بعد از ان بیاید بسوئے روضہ برائے رکعتین تحیت بعد از ان باز رجوع نماید برائے زیارت بطریق کمال (۳۱۷)

یعنی تحیت المسجد کو زیارت پر مقدم کرے اگر چہ مواجہ شریف کے سامنے سے اس کا گزر ہو لیکن اس صورت میں زبائح انور کے سامنے تھوڑی دیر قیام کرے اور آپ ﷺ کی بارگاہ میں سلام عرض کرے اس کے بعد ریاض الجنۃ میں آئے اور دو رکعت تحیت ادا کرے پھر زیارت کے لئے بطریق کمال واپس لوٹے۔

دو رکعت تحیت المسجد کی تقدیم کی وجہ بیان کرتے ہوئے مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

تعظيماً لله و تقليداً لحقه على حق رسولہ كما يقتضى ترتيب حقوق الربوبية و العبودية (۳۱۸)

۳۱۶۔ المسلك المتعسط في المناسك المتوسطة باب زيارة سيد المرسلين، فصل ولو توجه إلى الزبلة، ص ۵۵۲

۳۱۷۔ حجة القلوب في زيارة المحبوب، ص ۳۰۴

۳۱۸۔ المسلك المتعسط في المناسك المتوسطة، باب زيارة سيد المرسلين، فصل ولو توجه إلى الزبلة، ص ۵۵۷

یعنی، (دو رکعت نماز تحیۃ المسجد پہلے پڑھے) اللہ عزوجل کی تعظیم اور اس کے حق کے رسول کے حق پر مقدم ہونے کی وجہ سے جیسا کہ ربو بیت اور عبودیت کے حقوق کی ترتیب کا یہی تقاضا ہے۔

اور علماء کرام فرماتے ہیں اگر نماز یا سنن رواتب کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو دو رکعت تحیۃ المسجد تو چھوڑ دے کہ تحیت ان کے ضمن میں حاصل ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و إن أقيمت المكتوبة أو خيف فوتها بدأ بها و حصلت التحية بها أي في ضمنها (۳۱۹)

یعنی، اگر جماعت قائم ہو جائے یا فرض نماز کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو فرض شروع کرے اور تحیت اس کے ضمن میں حاصل ہو جائے گی۔ اور محمد و محمد ہاشم ٹھنڈوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر خوف داشته باشد از فوت جماعت یا فوت سنتے از رواتب ترک کند برائے اور رکعتین را حاصل گرد و در ضمن آنها (۳۲۰)

یعنی، اگر جماعت یا سنن رواتب کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ان کے لئے دو رکعت کو چھوڑ دے کہ تحیت ان کے ضمن میں حاصل ہو جائے گی۔

اسی طرح اگر ایسا وقت ہو کہ جس وقت نماز پڑھنا ممنوع ہو یا نوافل پڑھنا مکروہ ہو تو اس صورت میں بھی تحیت المسجد نہیں پڑھے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ۴ محرم الحرام ۱۴۲۹ھ، ۱۲ یایر ۲۰۰۸ م (New 39-F)

۳۱۹۔ آداب المناسك مع شرحه للفتاوى، ص ۵۵۸

۳۲۰۔ حجة القلوب في زيارة المحبوب، باب جهل دهم در زيارت سيد المرسلين، فصل اول، ص ۳۰۳

تأخذ ومراجع

- 1- اردو نيوز، جلد، جمعہ ۲۶ ذو الحجة ۱۴۲۸ھ، مطابق ۲۸ دسمبر ۲۰۰۷م
- 2- إرشاد السارى إلى مناسك الملا على الطارى - للملكى، حسين بن محمد سعيد عبد الغنى الحنفى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ - ۱۹۹۸م
- 3- البحر الرائق (شرح كنز الدقائق) - لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المهرى الحنفى (ت ۹۷۰ھ) أيج أيم سعيدى كمبى، كراتشى
- 4- البحر العميق في مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء محمد بن أحمد المكي الحنفى (ت ۸۵۴ھ) تحقيق عبدالله نذير أحمد عبدالرحمن مزي، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶م
- 5- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - للكاظمي، علاؤ الدين أبي بكر بن مسعود الحنفى (ت ۵۸۷ھ) تحقيق و تعليق على محمد معوض و عادل احمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ - ۱۹۹۷م
- 6- بهار شريعت - للأعظمي، محمد أحمد على الحنفى (ت ۱۳۶۷ھ) شير برادرز، لاهور
- 7- تاريخ مكة المكرمة - مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ - ۲۰۰۲م
- 8- تحفة الفقهاء - للمصرفي، محمد بن أحمد الحنفى (ت ۵۳۹ھ) دار الفكر، بيروت ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۲م
- 9- تقريرات الرافعي على رد المحتار - للعلامة عبدالقادر الحنفى دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ - ۲۰۰۰م
- 10- جامع الرموز - للفهستاني، شمس الدين محمد الخراساني (ت ۹۶۲ھ أو ۹۰۰ھ) أيج أيم سعيد كمبى، كراتشى
- 11- جمع المسالك و نفع المسالك للسندى، المعنوم رحمة الله بن عبدالله الحنفى (ت ۹۹۰/۹۹۴/۹۹۶ھ) المطبعة المحمودية القسطنطينية ۱۲۸۹ھ
- 12- الجوهرية الثرة (شرح مختصر القنوري) - للجلادي، أبي بكر بن علي الحنفى

- (ت ۸۰۰ھ) مير محمد ككب حقه، كراتشى
- 13- حاشية علامة ابن حجر الهيتمي (على شرح الإيضاح في مناسك الحج) - تحقيق عبدالمنعم إبراهيم، مكتبة نزل مصطفى الهاز، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶م
 - 14- الحج - للعلامة محمد سليمان أشرف الحنفى، قطب مدونه پبلشرز، كراچی
 - 15- الحج الأكبر - للشعراني، الشيخ محمد متولي، المكتبة المصرية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶م
 - 16- حج عمره وزياراته، مطبوعات علمي تحقيقات وزارت اسلامي امور و أوقاف و دعوت إرشاد، سعودى عرب، ۱۴۲۸ھ
 - 17- حج كے مسائل مع زیارات حرمین - للمفتي عبدالواحد القادري الحنفى، مكتبة نوريه رضويه، فيصل آباد
 - 18- حبة القلوب في زيارة المحبوب - للسندى، المعنوم محمد هاشم السندى الحنفى (ت ۱۱۷۴ھ) إدارة المعارف، كراتشى ۱۳۹۱ھ
 - 19- الثر المختار (شرح تنوير الأبصار) - للحصكفى، علاؤ الدين محمد بن علي الحصنى الحنفى (ت ۱۰۸۸ھ) تحقيق عبدالعزیز طعمه الحلبي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ - ۲۰۰۰م
 - 20- رد المحتار على الثر المختار - للشامى، محمد أمين بن عمر ابن العائدين الحنفى (ت ۱۲۵۲ھ) دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ - ۲۰۰۰م
 - 21- رهنماي حج و عمره - مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر ۱۴۲۳ھ
 - 22- السنن الكبرى للبيهقي - أبي بكر أحمد بن حسين الشافعي (ت ۴۵۸ھ) تحقيق محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ - ۱۹۹۹م
 - 23- متن الدار لطفى - على بن عمر (ت ۲۸۵ھ) تحقيق محسن بن منصور، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ - ۱۹۹۶م
 - 24- شرح الإيضاح في مناسك الحج (مع حاشيته للهيتمي) - للنووي، أبي زكريا يحيى بن شرف الشافعي (ت ۶۷۶ھ) تحقيق عبدالمنعم إبراهيم، مكتبة نزل مصطفى الهاز

- مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠١ م
- 25- شرح صحيح مسلم - للنووي، يحيى بن شرف اللمشقي الشافعي (ت ٦٧٦ هـ)، تحقيق محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- 26- صحيح البخاري - للإمام محمد بن إسماعيل الخطيب (ت ٢٥٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 27- صحيح مسلم - للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
- 28- صفة الحج والعمرة - سلسلة إرشادات للحاج والمعتمر، الرسالة الرابعة المملكة العربية السعودية، الطبعة التاسعة ١٤٢٧ هـ
- 29- الفتاوى السراجية - للأومسي، مراج الدين علي بن عثمان الحنفي (ت ٥٦٩ هـ)، مير محمد كتب محقة كراتشي
- 30- الفتاوى الهندية - لجماعة علماء الهند، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م
- 31- فتح القدير - لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفي (ت ٨٦١ هـ)، مركز أهل السنة، ركات رضا، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م
- 32- كتاب الإحتيا لتعليل المختار - للموصلي، عبد الله بن محمود الحنفي (ت ٦٨٣ هـ)، تعليق خالد عبد الرحمن العلك، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- 33- أبواب المناسك وأبواب المعالك (مع شرحه للفقاري) - للمستدلى، المعلوم رحمة الله بن عبد الله الحنفي (ت ٩٩٠/٩٩٤/٩٩٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٥ م
- 34- المبسوط - للإمام المرعسي، شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل الحنفي (ت ٤٩٠ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م
- 35- مجامع المناسك ونفع الناسك - للمستدلى، المعلوم محمد رحمة الله بن عبد الله الحنفي (ت ٩٩٤ هـ)، مدرسه نقشبندية أفغانستان

- 36- مجمع الزوائد ومنيع الفوائد - للشيشي، نور الدين علي بن أبي بكر المصري (ت ٨٠٧ هـ)، تحقيق محمد عبد القادر أحمد عطه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م
- 37- المحيط البرهاني - للبخاري، أبي المعالي محمود بن صدر الشريعة بن مازة الحنفي (ت ٦١٦ هـ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراتشي ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م
- 38- المسالك في المناسك - للكرماني، أبي منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفي (ت ٥٩٧ هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
- 39- المستدرک علی الصحیحین - للحاكم، أبي عبد الله النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م
- 40- المسلك المتعظم في المناسك المتوسط - للفقاري، نور الدين علي بن محمد سلطان الهروي الحنفي (ت ١٠١٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 41- المستند للإمام أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١ هـ)، المكتبة الإسلامية، بيروت
- 42- المصنف لابن أبي شيبة - عبد الله بن محمد الكوفي (ت ٢٣٥ هـ)، تعليق محمد سعيد اللحام، دار الفكر، بيروت ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م
- 43- المعجم الأوسط - للطبراني، أبي القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠ هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩١ م
- 44- منحة الخالق على البحر الرائق - القاسمي، السيد محمد أمين ابن عابدين الحنفي (ت ١٢٥٢ هـ)، أبيهم سعيد كهن، كراتشي
- 45- النهاية شرح بداية المحتلى للمرخياني - برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر الحنفي (ت ٥٩٣ هـ)، دار الأرقم، بيروت

توجہ فرمائیے

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ہدیہ شائع شدہ کُتب

کہی ان کہی زکوٰۃ کی اہمیت

عصمت نبوی ﷺ کا بیان

رمضان المبارک معزز مہمان یا محترم میزبان؟

میلا دابن کثیر - مسائل خزان العرفان

عید الاضحیٰ کے فضائل اور مسائل

امام احمد رضا قادری رضوی، حنفی رحمۃ اللہ علیہ مخالفین کی نظر میں

حضرت علامہ مولانا

مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

فتاویٰ حج و عمرہ، طلاق ثلاثہ کا شرعی حکم

ضبط تولید کی شرعی حیثیت (برتھ کنٹرول پر جامع تحریر)

ان کتب خانوں پر دستیاب ہیں

مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی سبزی منڈی نزد عسکری پارک، کراچی

ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

مکتبہ انوار القرآن، مبین مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی (حنیف بھائی انگوٹھی والے)

مکتبہ فیض القرآن، قاسم سینٹر، اردو بازار، کراچی، 2217776

رابطے کے لئے: 021-2439799، 0321-3885445

نوٹ !!

- ☆..... حکومت پاکستان کی طرف سے مئی آرڈر فیس میں اضافے کی وجہ سے آپ کو سہولت دی گئی ہے کہ آپ ایک مئی آرڈر پر ایک سے زیادہ ممبران کی فیس ایک ساتھ بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے علیحدہ فارم کی ضرورت نہیں، آپ اسی فارم کو بھر کر بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... زیادہ ممبران ہونے کی صورت میں اس فارم کی فوٹوکاپی بھی استعمال کی جا سکتی ہے۔
- ☆..... تمام ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ فارم جلد از جلد پُر کر کے روانہ کر دیں زیادہ تاخیر کی صورت میں کتاب نہ ملنے پر شکایت قابل قبول نہ ہوگی۔
- ☆..... اپنا ایڈریس مکمل اور صاف تحریر کر کے روانہ کریں ورنہ ممبر شپ حاصل نہ ہونے پر ادارہ ذمہ دار نہ ہوگا۔
- ☆..... کسی بھی ماہ کتاب نہ ملنے کی صورت میں فوری طور پر ادارے کے دفتر پر رجوع کریں۔
- ☆..... پرانے ممبران خط کے علاوہ مئی آرڈر پر بھی اپنا ممبر شپ نمبر ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... اپنا رابطہ نمبر بھی ضرور تحریر کریں۔

محترم انعام جناب..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان نے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتاب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال ۲۰۰۹ کے لئے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت 2009ء کے لئے وہی فیس پر قرار رکھی گئی ہے جو کہ گزشتہ کئی سالوں سے چل رہی ہے یعنی صرف -50/- روپے مرالانہ۔

اس خط کے ذریعے آپ سے اتنا اس ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں دیئے ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر مئی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کے لئے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے سلسلہ مفت اشاعت کا ممبر بنا لیا جائے۔ صرف اور صرف مئی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہو گی، خط کے ذریعے نقد رقم بھیجے والے حضرات کو ممبر شپ جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے رہائشی بلڈوسرے جو حضرات ذی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کرنا چاہیں تو وہ روزانہ شام 4 بجے سے رات 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، ممبر شپ فارم جمع کروانے کی آخری تاریخ 20 جنوری ہے۔ 20 جنوری 2009ء تک وصول ہونے والے ممبر شپ فارم ہر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد وصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر بھیجے کے اعتبار سے ہر تریج ایک ایک کتاب کم ارسال کی جائے گی مثلاً اگر کسی کا فارم فروری 2009ء میں موصول ہوا تو اسے 11 کتابیں اور اگر کسی کا مارج میں موصول ہوا تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

نوٹ: اپنا نام پتہ، ساتھ ممبر شپ نمبر اور پیریل نمبر (مئی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں نہایت خوشخط اور خوب واضح لکھیں تاکہ کتابیں بروقت اور آسانی کے ساتھ آپ تک پہنچ سکیں۔ نیز پرانے ممبران کو خط لکھنا ضروری نہیں بلکہ مئی آرڈر پر اپنا موجودہ ممبر شپ نمبر لکھ کر روانہ کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے مئی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے روانہ کریں۔ مئی آرڈر میں اپنا فون نمبر ضرور تحریر کریں۔

نوٹ: کسی مینے کتاب نہ پہنچنے کی صورت میں خط لکھتے وقت اس سال ملنے والی کتابوں کا تذکرہ ضرور کریں تاکہ جس پریشانی نہ ہو۔

ہمارا چغل ایڈریس یہ ہے:

فقط

سید محمد طاہر نعیمی

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

شعبہ نشر و اشاعت 021-2439799

فون مسجد کافذی بازار، ٹٹھار، کراچی۔ 74000

ولدیت

نام

مکمل پتہ

ساتھ پیریل نمبر

فون نمبر

دفتری استعمال کے لئے

ممبر شپ نمبر

پیریل نمبر

تاریخ